



الفخیر جلد ۹

مؤلف: علامه و محقق بزرگ عبدالحسین امین نجفی

ترجمه: زین العابدین قربانی

ناشر: بنیاد بعثت

تیراژ: ۳۰۰۰

نوبت چاپ: چهارم ۱۳۷۰

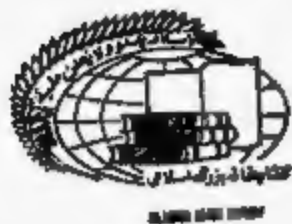
چاپ از: اسوه

تهران - خیابان سمیه - بین مفتاح و فرصت

توزیع: فروشگاههای کتاب بنیاد بعثت

تهران: ۷۶۰۱۳۳ - مشهد: ۵۹۵۵۵ - قم: ۳۲۱۱۸

۱۷۱۱

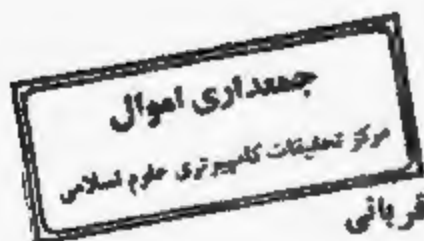


علامه فقید شیخ آیت الله مجاهد :
مرحوم عبدالحمین امینی نجفی



انفیر

مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی



مترجم
زین العابدین قربانی

جلد نهم





مرکز تحقیقات اسلامی پور علی محمد سیدی

ترجمہ

الف ————— لایبر

پیشگفتار :

بسم الله الرحمن الرحيم

خلافت وجانشینی پیامبر اکرم، از مسائلی است که از دیرباز، مورد بحث و گفتگو میان مسلمین بوده، اظهار نظرهای گوناگون، درباره آن ابراز می شده است: شیعه، به پیروی از کتاب و سنت و عقل، آن را منصبی الهی دانسته معتقد است: خلیفه رسول خدا باید به فرمان خدا و ابلاغ پیامبر، به امت اسلام، معرفی گردد.

این طائفه معتقدند که: این کار، در زمان حیات رسول خدا انجام گرفته پیامبر اکرم، به اشکال مختلف و از آن جمله در داستان «غدير خم» که محور مباحث این کتاب است، جانشین خود را که جز علی بن ابیطالب و ائمه اهل بیت، کسی دیگری نیستند، معرفی فرموده است.

در برابر این گروه «اهل سنت» که اکثریت مسلمین را تشکیل می دهند، اظهار می دارند که: امامت وجانشینی پیامبر، مانند دیگر مناصب اجتماعی، جنبه الهی ندارد و لازم نیست که رسول خدا در زمان حیاض جانشینش را معرفی کند، این وظیفه «اهل حل و عقد» یا «عبدال مؤمنین» و یا اکثریت جامعه اسلامی است که می باید خلیفه رسول خدا را انتخاب و تعیین نمایند!

این دو طرز تفکر، بعد از وفات رسول خدا به اوج تجلی خود رسید: جمعی

از صحابه بزرگوار و پاك نهاد چون : سلمان، ابوذر، مقداد، بلال، عمار و... به تبعیت از قرآن و گفتار پیامبر اکرم، جز علی را شایسته این مقام نمی دانستند و لذا در برابر کسانی که این منصب را به زور اشغال نموده بودند به احتجاج برخاسته و تا حد فداکاری و شهادت از مقام ولایت دفاع نمودند.

در مقابل، گروهی جاه طلب و فراموشکار، در پیل به این مقام، سر دست شکستند و غوغا پیا کردند و پیش از دفن رسول خدا در «سقیفه بنی ساعده» جمع شده در يك مبارزه شدید انتخاباتی رسوا میان مهاجرین و انصار، فرد مورد نظرشان (= ابوبکر) را انتخاب کردند و بعدها برای آنکه از رقیب انصاریشان (سعد بن عباد) به طور کلی خاطر جمع باشند، بایك ترور سیاسی مرموز، او را از پا در آورده آنگاه شایع کردند که این کار از ناحیه «جنیان» صورت گرفته و از قول آنها چنین سرودند :

قد قلنا سيءا فخرج سعد بن عباد
لرميناه بهمين فلم يخلىء فواده

آری این طرز تفکر، ايجاب كرد كه : كشمكشهای عظیمی در جهان اسلام پدید آید. و خونهای پاکی روی زمین ریخته شود، و جنایات ناگفتنی بیاراید که آثار شوم آن هنوز ازین ترفته کم و بیش باقی است.

این کتاب (الفدیر) متضمن اثبات حقانیت نظر شیعه در مورد خلافت، بر اساس کتاب سنت و عقل است که مؤلف عالیه قدر آن «استاد علامه امینی» محصول يك عمر مطالعه و تحقیق را با بررسی هزاران جلد کتاب، به سبك بسیار جالب و بی نظیر، به رشته تحریر در آورده چنان این مسأله را روشن کرده که دیگر جای گفتگو و بق زدن برای کسی باقی نمی ماند.

با این حال، گاهی از برخی افراد سطحی و بدبین شنیده می شود که در مقام اعتراض از این نوع کارها چنین می گویند : چه حق باعلی باشد و چه با ابوبکر و عمر، گذشته، گذشته است، احیاء این نوع مسائل، جز آنکه دشمنی ها را میان برادران اسلامی زیاد کند و حوادث سوء گذشته را تجمید نماید، بالتبعیه دشمنان

مشارك، از وضع موجود بهره‌برداری کرده همه چیز ما را غارت کنند، چه نتیجه دیگری خواهد داشت؟

پس چه بهتر که برای حفظ کیان و عزت اسلام و وحدت و یکپارچگی مسلمین، از تمقیب این نوع مسائل صرف‌نظر شود تا چنانکه قرآن مجید فرموده: **وَلَا تَنَازَعُوا فِيهِ** و تلعب و محکم قدرت و آسایش ما از بین نرفته همانند گذشته محفوظ بماند؟

نقش مثبت این کتاب

در پاسخ این اعتراض باید اصراف کرد که درست است حفظ وحدت اسلامی چنانکه قرآن مجید می‌گوید **و اعصموا بعجل الله جمیعاً ولا تفرقوا** امری ضروری است و هر بلایی که بر سر اسلام و مسلمین آمده و می‌آید روی اقتراف و عدم وحدت کلمه است و اصلاً روی همین جهت بوده که علی علیه‌السلام برای اخذ حق خویش قیام مسلحانه فرمود و بر خصب خلافتش سبب نمود.^۱

و نیز روشن است حساسیت و «آل‌رئی» خاصی که در این روزها نسبت بهمسأله «ولایت» فقیها و اثباتاً پیدا شده تا جایی که بزرگترین سرگرمی محافل مذهبی ما را تشکیل می‌دهد، بی‌شک معلول تحریکات مستقیم و یا غیر مستقیم همان دستهای نامرئی اهریمنانه‌ای است که در طول تاریخ، مانع همبستگی مسلمین بوده و با ایجاد اختلاف و نزاع در میان آنان، عزتشان را متزلزل و افتخارشان را لگد کوب و منابع و سرمایه‌هایشان را به‌غارت می‌بردند! اما باین حال، نباید حقائق زیر را نیز

۱- سورة انفال آیه ۴۶.

۲- آل عمران آیه ۱۰۳.

۳- درنامه ۶۲ از اسمعای نهج البلاغه در این باره می‌نویسد: فاستکت یلی حتی دایت راجعة الناس قد رجعت عن الاسلام، یلعون الی معن دین محمد (ص) فطشبت ان لم انصر الاسلام واطله اری فیه ثلماً اوهدماً تكون المصیبة به علی اعظم من قوت ولایتکم یعنی: «من تا دیدم گروهی از مردم از اسلام بازگشتند و مردم را به نابودی دین محمد (ص) دعوت می‌کنند، دست خود را پس کشیدم، پس ترسیدم که اگر به‌یاری اسلام و مسلمین بر نخیزم، شکاف و پاره‌هایی در اسلام خواهد دید که مصیبت آن بر من از قوت خلافت چند روزه بر شما بیشتر است».

در این باره نادیده گرفته:

۱- هیچ گاه نباید اصل «ولایت» را که زیربنای بسیاری از حقائق اسلامی است^۱ و ضامن اجرای اسلام راستین و نشان دهنده طرز تفکر اصیل اسلامی در موضوع حکومت است با این بهانه‌ها نا گفته گذارد.

چه بسیارند کسانی که با دیدن اعمال نابکارانه برخی از خلفاء بطور کلی نسبت به اسلام بدبین شده‌اند و برای رفع این بدبینی چاره جز این نیست که طرز تفکر اصیل اسلامی در مورد حکومت و همچنین خلفای راستین نشان داده شود تا معلوم شود که: اسلام بذات خود ندارد عیبی - هر عیب که هست از مسلمانی ما است.

۲- وقتی که نویسندگان مزدور و متعصب اهل سنت، ما را بت پرست و مشرک^۲ اند و مذهب شیعه را، ساخته ایرانیان و سیاستهای ضد اموی و صفوی معرفی کنند و افرادی از قبیل: ابن تیمیّه، قسیمی، موسی جاراالله، احمد امین، نقاشینی جهان و... در کتابهایشان (منهاج السنة، الصراع بین الاسلام والوثنية، الوشیعة، فجر الاسلام، الاسلام الصحيح و...) تاجوا امر دانه ترین تهمت‌ها را به شیعه و امامانشان بزنند و مطالب دروغ و دور از حقیقت را به آنها نسبت دهند (چنانکه قسمتی از نوشتار این گروه در این کتاب مورد نقد و بررسی قرار گرفته است) آیا سکوت در برابر آنها خود جنایت بر حقیقت نیست؟

آیا مقتضای حفظ وحدت اسلامی، این است که همه گونه تهمت‌های ناروا را برخی از نویسندگان مزدور و متعصب آنان به شیعه که تنها جرمشان این است که پیرو اهل بیت رسول خدا که «لقدی بما فی البیت» هستند بزنند، ولی آنان دم فرو بندند و حقیقت را آشکار نکنند؟

یا آنکه چنانکه مؤلف بزرگوار در مقدمه همین جلد از القدير رحمت عنوان

۱- از رسول خدا نقل شده که در ضمن روایتی فرموده است: وما نودی بشیه مثل مانودی بالولایة.

«آزادی عقیده در عین وحدت اسلامی» مرقوم فرموده منافاتی بین وحدت اسلامی و دفاع منطقی از اصالت مذهبی نیست؟

بنابر این ما در عین آنکه می‌باید همبستگی اسلامی را چون جان شیرین دوست بداریم، و در حفظ آن علی‌و‌ارکوشا باشیم، حق داریم تهمتهای ناروایی که به ما زده می‌شود رد کنیم و واقعیت مذهب شیعه را به طور منطقی طبق دستور قرآن کریم: ادع الی سبیل ربك بالحق و بالمعزة الحسنه و جادلهم بالتي هي احسن معسرفی لمالیم.

۳- هر گاه نویسندگان دانشمند، حقائق را بی‌پیرایه و به انکشاف منابع اصیل و مورد قبول عامه در اختیار مردم بگذارند، چه بسا افکار عمومی روی اصل تعصب و ناآگاهی از حقیقت، منحرف نشده دست به اعمال تعصب آمیز دیگری بزنند. در این گونه موارد، بر نویسندگان محقق و متعهد فرض است که برای رفع سوء تفاهات و تقریب میان مذاهب، قلم در دست گرفته حقائق را چنانکه هست آشکار نمایند روی همین جهات است که در عصر ما نیز، شخصیت‌های عظیم شیعه مانند «سید شرف‌الدین عاملی»، «کاشف الغطاء»، «علامه امینی»، «علامه طباطبائی» و... قلم در دست گرفته با نوشتن کتاب‌هایی از قبیل: النص والاجتهاد، المراجعات، اصل الشیعه و اصولها، شیعه در اسلام، القدير^۱، و... که نمایشگر سیمای واقعی مذهب شیعه است دین خود را نسبت به اسلام و مسلمین ادا نمودند.

البته زحمات دانشمندان بزرگ و آگاه اهل سنت و شیعه‌گذاران «دارالتقريب الاسلامی» و فتوای تاریخی شیخ محمود شلتوت، در مورد مذهب جعفری و نظائر این‌ها را در این باره نباید نادیده گرفت.

از این رو علامه امینی که «القدير» را می‌نویسد به همه این نکات توجه دارد و لذا در مقدمه جلد اول و سوم و پنجم و هشتم این کتاب، متذکر می‌شود که: منظور از

۱- سورة نحل آية ۱۲۵ .

۲- تمامی این کتابها توسط «مؤسسه کتابخانه بزرگ اسلامی با بهترین اسلوب به چاپ رسیده است.

نگارش الفدیر، دفع سوء تفاهم و تردید کردن امت اسلام به یکدیگر، و حفظ
همبستگی و وحدت اسلامی است.

و چون این کتاب نفیس، به زبان عربی نوشته شده فارسی زبانان از آن بی بهره
بودند از این رو مؤسسه کتابخانه بزرگ اسلامی که به همت والای آقای
حاج شیخ عباسعلی اسلامی تأسیس شده تصمیم به انتشار ترجمه آن گرفت و جلد پنجم
آن را (که جلد هم و دهم فارسی میشود) به عهده اینجانب گذاردند و از اینجمله در
پاک شرائط غیر عادی چنین توفیقی نصیب گردید، خدای را شکر گزارم.

لاهیجان: زمین القابدين قربانی

۱۳ جمادی الاول ۱۳۹۲

مطابق با ۱۵ مرداد ۱۳۵۳



مرکز تحقیق و کتاب پیرامون

آزادی عقیده

با حفظ

وحدت اسلامی

توجه خاصی که اعلیحضرت ملک فاروق اول، پادشاه مصر، درباره این کتاب (القدیر) مبذول فرمودند، از رأی محکمش در مورد «وحدت اسلامی» و تشجیع دعوت کنندگان به سوی آن، حکایت می‌کند، و پرده از روی این حقیقت برمی‌دارد که: داشتن آراء و عقائد خاص در باره مبادی و مذاهب اسلامی آزاد است و هرگز رشته برادری محکم اسلامی که قرآن مجید آورده و با جمله «انما المؤمنون اخوة» بدان تصریح کرده از این راه پاره نمی‌شود اگرچه کارمناظره و گفتگوی علمی درباره آن مسائل به اوج خود رسیده، جدال و مبارزه کلامی همچنان باقی باشد، و این وضعی که همواره در میان امت اسلامی، و در رأس آنها صحابه و تابعین رواج داشته هر طائفه‌ای به عقائد و آراء خود دل خوش بوده «کل حزب بما لديهم فرحون»^۱

بنابراین کوشش و خدمات نویسنده آزاد اسلامی، پیش افراد با شخصیت و اندیشمند و روشنفکر این امت، شایان کمال احترام و تقدیر است و در این امر، هیچ فرقه‌ای نیست به فرقه دیگر، هیچ نویسنده‌ای نسبت به نویسنده دیگر، هیچ

۱- سوره حجرات آیه ۱۰ .

۲- سوره مؤمنون آیه ۵۳ .

فروع التحصیل مدرسه‌ای نسبت به فارغ التحصیل مدرسه دیگر، هیچ اهل منطقه‌ای نیست به اهل منطقه دیگر، امتیاز و برتری خاصی ندارد و این همان منطق قرآن است که می‌فرماید: «و اعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذکروا نعمة الله علیکم اذ کنتم اعداء فاف بین قلوبکم فاصبحتم برحمته اخوانا»؛ همگی به ریمان خدا چنگ‌زدید و از هم جدا نشدید، نعمت خدا را که بر شما ارزانی داشته است، یاد بیاورید آنگاه که دشمن یکدیگر بودید، او میان دلهایتان پیوند استوار، پدید آورد؛ و اینک به نعمت آن با هم برادرید^۱.

ما نویسندگان، در نقاط مختلف جهان اسلام، با همه اختلافی که در اصول و فروع، با یکدیگر داریم، يك اصل مشترك که عبارت از: ایمان به خدا و پیامبر اوست ما را به هم پیوند می‌دهد؛ و روح واحد، انگیزه دینی منزله از خواهشهای نادرست، کلمه اخلاص و توحید، اصل پیشرفت و ترقی، صداقت و عدالت، در يك مسیر گردمان می‌آورد؛ و تحت کلمه ربك صدقا و عدلا لامبدل کلمه^۲؛ و گفتار راستین و دادگرایانه پروردگار است پایان پذیرفت، تبدیل کننده‌ای برای کلماتش نیست^۳.

ما نویسندگان اسلامی، همه زیر پرچم حق و اسلام، تحت رهبری قرآن و رسالت پیامبر بزرگوار، زیر قانون مجید و سعادت، زندگی می‌کنیم و پیام همه ما این است: ان الدین عند الله الاسلام؛ دین پیش خدا اسلام است^۴؛ و شعار همه ما «لا اله الا الله، و محمد رسول الله» است، آری ما حزب خدا و حامیان دینش هستیم که حزب خدا رستگارانند: «الا ان حزب الله هم المفلحون»^۵.

ما مؤلفان، دعوت کنندگان به سوی اسلامیم و غیر از خدا و پیامبرش و مؤمنین را مورد اعتماد خود اخذ نکرده‌ایم، بلکه ما کسانی که با آنها در جنگه باشند می-

۱- سوره آل عمران آیه ۱۰۳.

۲- سوره انعام آیه ۲۳.

۳- سوره آل عمران آیه ۱۹.

۴- سوره مجادله آیه ۲۲.

جنگیم و با کسانی که در صلح باشند در سلحیم و با کسانی که با آنها دوست باشند دوستیم و با کسانی که دشمن باشند دشمنیم، و روی همین اساس زندگی می‌کنیم و می‌میریم و دیگر بازنده می‌شویم و آخرین دعای ما این است که: سپاس مخصوص آفریدگار جهان است و ما به خاطر این عنایات شاهانه این جلد کتاب را با نامه گرامیش آغاز نموده برای حصرش همه گونه خیر و سعادت آرزو می‌کنیم و معتقدیم:

والناس علی ذلک هم.

«امینی»

دو تر مخصوص سائنسی :

حضرت استاد بزرگوار جناب شیخ عبدالحسین احمد امینی

درود و برکات خدا بر شما باد . پس از سلام به عرضتان می‌رسانم که: جزء سوم و چهارم کتابتان «الفدیر فی الکتاب السنو الادب» را پیشگاه مولایم اعلیٰ حضرت پادشاه معظم تقدیم نموده و خوشبختانه مورد حسن قبول واقع شده است . وایک با تشکرات فرادان آن را به جناب شما ابلاغ می‌نمایم . و چون جزء اول و دوم کتاب به ما فرسیده امیدوارم بذل محبت فرموده : کتابفروشی‌ای که ممکن است آنها را در آنجا به دست آورد به من معرفی فرمائید . بزرگی کنید : درود خالص ما را می‌پذیرید .

رئیس دفتر مخصوص:

حسین حسینی

نصر هایدین ۲۸ پنایر سنه ۱۹۲۸

تقریظ

این پیامی است که سید بزرگوار، آیه الله آقای حاج میرزا عبدالهادی شیرازی، دام علاء در ماده این کتاب فرستاده و ناشری در تهران پایتخت ایران آن را منتشر کرده و ما اینک به خاطر تقدیر از آن ناشر، و بزرگداشت مقام والای آن سید بزرگوار و تشکر از او آن را در اینجا می آوریم:

بسم الله الرحمن الرحیم

و ستایش مخصوص اوست و درود بر پیامبر و آلش باد.

از حقائق بسیار روشن این است که: کتاب ارزشمند «الهدیه» نوشته دهر دینی بی نظیر و مصلح کبیر و معلم اخلاقی جلیل، حجه الاسلام امینی نجفی، از عالیتربین چهرهائی است که دانشگاه بزرگ اسلامی «تحف اشرف» به آن مباحثات می کند چنانکه از مفاخر همه مسلمین بر شمار می رود. زیرا آن بزرگترین دائرة المعارفی است که در خود علوم فراوان، ادب زیاده، احاطه گسترده، کوشش عظیم، و حقائق خالص را جمع کرده است.

او در این کتاب، آنچه که در وسیع مردان نامی علم و دین بوده از توانائی تام بر تفحص و تحقیق و همت عالی برای ارشاد جامعه و هدایت امت، نسبت به اسلام و مسلمین کوتاهی نکرد و به انجام رسانید و چه سائقارش مثل این کتاب جامع و متنوع نماند به لجنه و انجمنی از استادان علوم دینی است که به همکاری یکدیگر چنین کتابی را تألیف نمایند.

و اگر مؤلف عالیقدر این کتاب «علامه امینی» میان ما نبود و نمی دیدیم که

او به تنهایی اقدام به این عمل بزرگ نموده، حا داشت که گمان شود این کتاب اثر جمعیتی است که هر کدام نگارش گوشه‌ای از آن را به عهده داشته‌اند. بنابراین طبعهٔ مسلمان‌هاست که قدردان این مرد بزرگ و خدمات ارزنده‌اش را بست به اسلام و مسلمین بدانند و نویسندۀ عارف‌قدر و کتاش را، از بهترین افتخارانشان بشمار آورند و آنچه که او را در تکمیل این اثر نفیس کمک دهد در اختیارش بگذارند تا بتواند با صرف اوقات گرانماییش حقائق را آشکار و این کتاب مبسوط را که هیچ شکی در آن نیست، وسیلهٔ هدایت پرهیزکاران است تکمیل نماید. و اگر این کتاب نوشتهٔ يك نفر است خیلی بعید نیست، بر او نویسندهٔ برگوارش در جهان دانش بی نظیر است و در این راه کسی به پایۀ او نمی‌رسد.

اینك در برابر کتابی قرار گرفته که مملو از حقائق دینی و دقائق مذهبی که جهات گوناگونی از علم و ادب را دارا است.

و اگر به این دائره المعارف گرامی دست یافتنی خود را در ساحل آب جوشانی که هرگز تمام نمیشود خواهی یافت و از آن بر نمی‌گردی مگر آنکه مغزت را از معارف الهی و حافظات را از تعالیم قدسیهٔ دینی پر خواهی دید و در برابر دیدگانت جلوه‌های گفتار خدا: *الذین جاهدوا لینا لنهذبهم سبله*: «کسانی که در راه ما کوشش کنند راه‌هایمان را به آنان خواهیم نشان داد» قرار خواهد داشت.

به حقیقت سوگویم که در این کتاب دروس‌عالیه‌ای دربارهٔ چگونگی بحث و نقد و اتفاق در آنها و محاکمهٔ تاریخی میان قصایا و جدایا ساختن درست از نادرست در فقه و تفسیر و حدیث و رجال وجود دارد که فکر نمی‌کنم غلو باشد اگر بگویم، آن سنگ بنای همهٔ این اثرها یا مدخل و سبع برای ورود به مدینهٔ علم و عمل است. و این مطلب عجیب نیست، زیرا مؤلف در همهٔ نوشته‌هایش از باب مدینهٔ علم، امیر المؤمنین که در نجف اشرف مدفون است کمک می‌گیرد.

و بدیهی است که عوام دریا از مردارینها محروم نمی‌ماند، خداوند او را رنده ندارد و درود بر او و کسی که راهش را برود و رحمت و برکات خدا بر او باد.

الاحقر: عبد الهادی العجینی الشیرازی

نامه‌هایی از لندن

از استاد « صفاء حلوصی » فارغ التحصیل دانشگاه لندن، نامه‌هایی در مقام تقدیر از این دروس عالیه و آگاهیش از این حقائق تاریخی به ما رسیده است و ما در مقام تشکر از او قسمت‌هایی از آن نامه‌ها را در این جامی آوریم :

« عزیزم علامه بزرگ و معانیه جلیل استاد امینی .

پس از درود گرم و ارادت و اخلاص به عرض می‌رسد : خود سدم از اینکه این نامه را برایتان می‌نویسم و از حالتان استعصار می‌کنم ، امیدوارم که در کمال صحت و خوشی بوده همواره برای بحثهای علمی و تفکرات عالی ، به عنوان ذخیره مافی باشید .

من هیچگاه نمی‌توانم اعجاب شدیدم را نسبت به شما کتمان کنم و همواره این مطلب را ، نزد بسیاری از برادران در بغداد و مستشرقین در لندن گفتم ، زیرا مردی که ۱۵ سال از عمرش را در تألیف کتابی صرف کند شایسته بررگ شمردن و اعجاب است .

من تقدیم رساله و ترم را به دانشگاه لندن تا صدور کتابتان و آگاهیم نسبت به آن تأخیر انداختم ، زیرا دوست می‌داشتم که در متن رساله‌ام ، به تقدیر و کوشش ارزشمندتان اشاره کنم و به زودی نظر مستشرقین را به این ناحیه مهم از ادب عربی جلب خواهم کرد و امیدوارم که صداقت و رابطه فکری ما همواره پایدار باشد

و در پایان خواهشمند است عالیترین تحیات و اعجاب مختصم را قبول

فرمائید »

او در نامه دیگرش چنین می گوید: «جلد اول و دوم کتاب ارزنده شما به من رسید و از مطالعه آن کمال خورسندی حاصل گردید، زیرا در آن مطالب بسیار عالی که نتیجه بحث و تحقیق بهم پیوسته است یافتم و دوست می داشتم که تقریظی براین دو جزء بنویسم، اما بعداً فکر کردم که مقاله مفصلی پس از صدور دیگر اجزاء و بقیه مجلدات بنویسم، از این رو، در انتظار بقیه مجلدات آن در کمال علاقه و اشتیاق میباشم و امید است اگر خدا بخواهد مرا همواره در حسن ظننان بیاید و از برادر و دوستان شوق و نصیحت و اعجاب تمام راپیذیرید».

و در نامه سوم می گوید: «از صفحاتی که اشاره فرموده بودید مطالعه کنم، جستجو کرده آنها را چنان یافتم که می توانم بدان وسیله در باره غدیر خم رأی زیر را بدست آورم: شکی در باره غدیر خم نیست، زیرا هیچ گاه ممکن نیست که این روایات متواتره و قصاص طولانی بر روی چیزی که اساس و ریشه ندارد استوار باشد. بنا براین، موضوع ثابت این است که: موقعیت رسول خدا (ص) در باره غدیر خم، از چیزهایی است که ممکن است ایمان به صحت آن و اتناش با اصول زیادی که از حد و حصر بیرون می باشد ثابت گردد».

و من اینک درصدد نوشتن فصل کاملی در باره «غدیر خم» به زبان انگلیسی هستم، اما همواره به انتظار وصول دیگر مجلدات کتاب ارزشمندتان هستم تا آن را به عنوان مرجعی قرار دهم که در وقت ضرورت به آن مراجعه نمایم. خواهشمند است ارادت و اخلاص و نهایت علاقه ام را قبول فرمائید

مخلص شما: صماء خلوصی

نامه‌ای از بغداد

این نامه را از استاد عالمقدر سید محمد فرزند علامه
بی نظیر سید علی نقی حیدری کاظمی از علماء و پیشوایان
پایتخت عراق «بغداد» دریافت کردیم و آن را به عنوان
تشکر و قدردانی در اینجا می آوریم :

بسم الله الرحمن الرحيم

علامه بزرگوار ، مصلح عالمقدر ، حجة الاسلام جناب آقای شیخ عبدالحسین
امینی دامت برکاته .

پاکترین و عالیترین نهیتهایم را در مورد پیروزی آشکارتان درباره کتاب
«الغدير» که نمونه حالی از تالیف پاکیزه و تحلیل دقیق و صورت گویائی از بوغ
مؤلف و وسعت اطلاع و کثرت تحقیقاتش که مطالعه کننده را به اجلال و تکریمش
وادار می نماید به شما تقدیم می کنم
و خدا می داند که من هر گاه آن را مطالعه می کنم ، تعجبم سبب به کوشش
فوق العاده مؤلف در نگارش این اثر نفیس زیاد می شود .

خواننده هنگامی که صفحات آن را ورق می زند و در مطالعه آن دقیق می شود ،
در شکفتی عجیبی فرد می رود . گرچه او از نظر ابتدائی از این کتاب حز آنکه
کتابی است در ماده حدیث غدیر از لحاظ قرآن و سنت و ادب بحث می کند ، چیز
دیگری نمی شناسد . اما زود نظرش تغییر می کند ، آنگاه که فصول و ابواب مختلف
آن را به دقت بررسی می کند ، از آن خارج نمی شود جز آنکه سهم فراوانی از علم

و دین و ادب و اخلاق به‌مراه خواهد داشت.

مادر این آن کتاب، تنها در بارهٔ غدیر خم نیست، بلکه دائرة المعارف علمی بزرگ و مشحون به تحلیل دقیق و نتیجه‌گیری صحیح و تحقیقات گرانها پیرامون دور تاریخی غدیر خم و حقائق دیگری می‌باشد که سیاست‌های وقت، خواست آن‌ها را از مردم پنهان ندارد و حقائقی که همواره پشت پرده‌ها باقی ماند و چشم‌ها آن‌ها را نمی‌دید.

پس این کتاب، تنها مربوط به مسألهٔ «غدیر» نیست، بلکه در آن، هر چه را که امت اسلام بخواند از زنده کردن میراث قدیم، و ستودن عظمت گذشته و اعلاء کلمهٔ حق و به‌اعتزاز نگاه‌داشتن پرچم قرآن و بررسی در بارهٔ مفاخر و شاهکارهایی که تاریخ برای این امت ثبت کرده که بهترین اثر را در پیشرفت ملت‌ها و تهذیب عقول داشته‌اند، خواهد یافت.

و حقایق این کتاب، چنان است که گفته‌اند: «کتابی است علمی، فنی، تاریخی ادبی، اخلاقی، در موضوعش ابتکاری و بی‌نظیر، از حدیث «غدیر» از لحاظ کتاب و سنت و ادب بحث می‌کند و متضمن شرح حال گروه زیادی از مردان علم و دین و ادب است که این آثار را جمع کرده و برای ما حفظ نموده‌اند»

و من به گفتهٔ شما اضافه می‌کنم که: آن، بهترین کتابی است که دانشگاه نجف، در طول تاریخ، تحویل جهان دانش داده است. با آنکه کتابهای زیادی در قسمت‌های مختلف، از آن به‌جهان، عرضه شده‌است.

و خواننده، هنگام مطالعهٔ آن، خود را در ماعتامی می‌یابد که در آن همه نوع میوه، بلکه آنچه را که دل می‌خواهد و چشم از آن لذت می‌برد، وجود دارد و من فکر می‌کنم که از ستم بزرگ بر علم و از جنایت بر حقیقت است که چنین کتاب ارزشمندی را این همه مطالب، نوشته شود، ولی نرومندان مسلمان، اقدام به‌عالیترین چاپ آن، نمایند تا همان طور که از لحاظ محتوی نمونه‌است از لحاظ چاپ و طاهر نیز نمونه باشد.

و چقدر دوست داشتم که از ابتدای صدور آن، به آنچه که مرص و هر مسلمانی واجب بود یعنی: نوشتن تقریط و ستودن آن اقدام نمایم اما ستایش و تمجید مرادانی که پادشاهان و دانشمندان و استادان، مست به این کتاب و کوشش‌های فراوان مؤلف، نمودند، مرا از مسادرت به آشکار نمودن احساس نسبت به این خدمت بزرگ و کوشش مداوم مؤلف در راه احقاق حق و از بین بردن باطل، بی‌یاز نمود.

لیکن، هنگامی که جزء چهارم کتاب به من رسید و از مطالعه آن بهره‌ی وافیه گرفتم، حالتی به من دست داد که دیگر نتوانستم آنچه که در باطنم از اعجاب و تکریم، نسبت به مؤلف و کتاب ارزشمندش بوده پنهان نمایم. بنابراین، آقایم بسیار پوزش می‌طلبم و هزار پوزش.

و اینک حر اینکة تهنیت‌های قلیم را نسبت به این توفیق سزرگ، تقدیم دارم و از خدای توانا بخواهم که شما را به عنوان نمونه دین، رمز حقیقت و افتخار اسلام، باقی بدارد، کار دیگری نمی‌توانم انجام داد. ولی به شما بشارت می‌دهم که این کتاب به‌رودی (اگر خدا بخواهد) بسیاری از مردم را به راه راست، هدایت خواهد کرد و پرده از روی حقائق پیچیده بر خواهد داشت و برای مردم آشکار خواهد نمود که حق برتر از همه چیز و هیچ جبر برتر از آن نیست. مستندهی است احترامات شایسته‌ام را بپذیرید.

محمد علی نقی حیدری

تظمین - ۲۳ ربیع الثانی ۱۳۶۷

بسم الله الرحمن الرحيم

خدایا ! ترا ستایش می‌کنم ای کسی که به خاطر بزرگی، بر دلها تجلی کردی و به جهت عزت، از چشمها پوشیده شدی و به سبب قدرت بر اشیاء توانائی پیدا کردی، پس نه دیده‌ها می‌توانند ترا ببینند و نه اوهام به کنه عظمت راه دارند و نه عقل‌ها بهایت قدرت را درک می‌کنند.

منزها ! ترا ستایش می‌کنم بر نعمتهای عظیم و بی‌شماری که بر ما ارزانی داشتی و بر احسان پیوسته‌است و بر احابت درخواست‌هایی که از تو شده است همانطور که خود فرموده‌ای : **وَأَنَّا كُنْهِمُ كُلَّ مَا سَأَلُوهُ وَأَن تَعِدُوا بَعْدَ اللَّهِ لَا يَحْصُوها**. و هر چه که از او خواستید به شما عطا کرد و اگر بخواهید نعمت خدا را بشمارید شمردن نمی‌توانید^۱.

پروردگارا ! ترا ستایش می‌کنم بر اینکه با فرستادن برترین و بزرگترین و آخرین پیامبران باقرآن^۲ ما را از پلیدی کفر و کثافت شرك پاك کردی و راه‌های هدایت و رسیدن به خودت را برای ما آشکار نمودی : **لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ** : خدا بر مؤمنان منت نهاد که میان آنها، پیغمبری از خودشان برانگیخت که آیهای خدا را برایشان بخواند و پاکشان کند و کتاب و حکمتشان آموزد و گرچه از پیش در گمراهی آشکار بودند^۱.

۱- سورة ابراهيم آية ۳۳ .

۲- سورة آل عمران آية ۱۶۴ .

معبودا! ترا سپاس می گزارم بر ولایت امیرالمؤمنین، برادر پیامبرت، پدر ذریه اش، آقای عترتش و جانشینش بعد از او که بدان وسیله نعمت را تمام و دینت را کامل نمودی و در قرآن کریم درباره آن فرمودی: **الیوم اکملت لکم دینکم و انعمت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا**: «اکنون برای شما دینتان را کامل کردم و نعمت خویش را بر شما تمام نمودم و اسلام را دین شما انتخاب کردم».

غیر از این سپاس می گزارم بر توفیقی که به ما عنایت کردی؛ از پیروی پیامبر برگزیده ات و جانشین او در میان امتی که عبارت است از قرآن کریم و اهل بیت او که بر ما واجب کردی از آنها اطاعت کنیم و به ما دستور دادی که دوستان داشته باشیم و همان را پاداش رسالتش قرار دادی و آن را در قرآن تحت «حسنه» نامیدی و فرمودی: **و من یحرف حسنة نزد ما فیها حسنا ان الله یفور هکثر**: «هر که کاریکی کند بر یکیش بیافزایم که آمرزنده و حق گزار است»^۱

«خدا یا موفقم بدار تا نعمت را که بر من و پدر و مادرم ارزانی داشته ای سپاس بگذارم و عملی شایسته کنم که پسند تو باشد و فرزندانم را شایسته کن که من به سوی تو رو آوردم و از مطیعانم»^۲.

امینی

۱- سورة مائدة آیه ۳.

۲- سورة شوری آیه ۲۴.

۳- سورة احزاب آیه ۱۵.

میرزا تقی خان میرزا محمد مسعود

بقية غدیر به سرایان
در قرن ششم

در حقیقت پیوند علوم

سید محمد اقصاسی^۱

متوفی ۵۷۵

و حق علی خیر من و طا اتری
خلیفه حقا و وارث علمه
و من قام فی يوم القدر بعینه
والخیر من بعد النبی قد افتخر
به شرف عدنان و افتخرت مصر
نبی الهدی حقا قتال به عمر

«خلافت حق علی است که بعد از رسول خدا» بهترین انسان روی زمین
است و برترین فردی است که شایسته مباحات است.

او جانشین واقعی و وارث علم پیامبر اکرم است که «عدنان» و «مصر»
به وجود او شرافت پیدا کرده و مباحات می کنند.

او کسی است که در روز «غدیرخم» رسول خدا بازویش را گرفت و بلندش
کرد، اگر شك داری از عمر پیرس.

او کسی است که بتها را (در روز فتح مکه که در خانه خدا بودند) شکست
و از تقبیح مردم نهراسید در صورتی که از مدتها پیش جماعتی در برابر آنها عبادت
می کردند.

او داماد رسول خدا است و شوهر آن دخترش که آیه‌ها و سوره‌ها در قیامتش

۱- مؤلف بزرگوار، برای نشان دادن سابقه تاریخی حادثه «غدیرخم» اشیاء شمره ناموری
را که «قرن اول تاکنون به این حقیقت تصریح کرده و در شعرهای خود به عنوان يك سند رده
برای اثبات خلافت علی اس ایطال علیه السلام از آن یاد کرده اند در محلدات و القدير» نقل
مربوده است که سید محمد اقصاسی پنجاه و سومین آنها است.

۲- «عدنان» حد هجدهم و «مصر» حد بیست و یکم پیامبر اکرم و علی علیهما السلام.

نازل شده است.

بخشش حق کسی است که روز قیامت ذخیره ای جز دوستی او برای خود نمی بیند.

روز وداع اندوهگینم می کند اما آمدنت ما طلایه ای از امنیت و پیروزی خوشحالم می سازد.

شاعر ماسید محمد اقباسی^۱ با این اشعارش بادویت شعری که برخی از عامه درباره ابومکر گفته بودند به معارصه پرداخت و ترجمه آن دو شعر این است: «خلافت حق این مکر است که او بعد از رسول خدا بهترین فرد روی زمین است. و هنگام مرگ، آتش اشتیاقش از دل شعله می گیرد».

شخصیت اقباسی

نام او محمد پسر علی است و او پسر «فخرالدین ابی الحسن حمزه» است و از پسر «کمال الشرف ابی الحسن محمد» است و او پسر «ابی القاسم حسن اویسه» است و او پسر «ابی حمفر محمد» است و او پسر «علی زاهد» است و او پسر «محمد اصغر اقباسی» است و او پسر «یعقوب» است و او پسر «حسین ذی العبره» است و او پسر «زید شهید» است و او پسر امام چهارم حضرت زین العابدین علیه السلام است. «خانندان اقباسی» از خاندانهای بررگه دودمان علی علیه السلام است و دارای شاخه های طند و متصل به درخت عالی وجود رسول خدا است، عراق سالیان دراز از آن روشنی گرفت گرچه اصل این قهال پاك از یکی از فرقه های کوفه به نام «اقباس مالک^۲» بوده است.

۱- القلیعة فی شعراء النبیة جلد ۲ خطی.

۲- در منجم البلدان جلد ۱ صفحه ۳۱۲ آمده است: منظور از «مالک» پسر «عبد هند ابن نجم ابن معة ابن برجانه» است و «قس» به معنی طلب چیزی است و جمع آن می شود «قاس» . بنابراین ممکن است به خاطر اینکه «مالک ابن هند» این محل را یافته و آباد کرده است به نام او «اقباس مالک» نامیده شده است.

و از این خاندان دانشمندی متبحر، معدنای مورد اعتماد، لغویانی پرمایه،
شعرانی خوش قریحه، فرماندهانی پیروز، و نقیای فاضل برخاستند
بحسین کسی که به این نام (اقصی) معروف شد «سید محمد اصغر» پسر
«یحیی بن زبید» است. فرزندان او به تیره‌های مختلف از قبیل
«بنو جؤذاب» که فرزندان «علی ابن محمد اصغر» هستند
«بنو الموصح» که فرزندان «احمد ابن محمد اصغر» هستند.
«بنو قرة العین» که فرزندان «احمد پسر علی زاهد پسر محمد اصغر» هستند.
«بنو صموءه» که فرزندان «احمد پسر محمد پسر علی زاهد پسر محمد اصغر»
هستند.

طاهر ابن احمد از «بنو صموءه» است که «سماعی» در کتاب «الانساب» در
بارۀ او می‌نویسد: «طاهر ابن محمد ابن علی اقصی ملقب به «صموءه» آدم متدین
و مورد اعتماد است و از ابوالحسن ابن محمد اس سلیمان عربی عدوی و او از
حراث و او از انس ابن مالک روایت می‌کند»

شرح حال خاندان اقصی

ابن عساکر در «تاریخ الشام» جلد ۴ صفحه ۲۴۷ در بارۀ جد اعلای سید محمد
اقصی «ابوالقاسم حسن اقصی» معروف به ادیب پیرایی جمفر محمد می‌نویسد:
«او، در محرم سال ۳۴۷ هـ وارد دمشق شد و بمدت به مدینه و مکه رفت»
او مردی ادیب و شاعر و دارای هیبت و عظمت و چهره زیبا بود، به شعر
و لغت و ادب آگاهی کامل داشت، به خوبی شعر می‌گفت از لحاظ زبندگی از
بهترین افراد خاندان ابی طالب بود و از جهت اخلاق، خوش اخلاق‌ترین آنها بود
و به «اقصی» معروف بود که ناحیه‌ای است از کوفه.

از مجمع آداب ابن فوطی نقل شده که: ابوالقاسم حسن در پی کسب دانش
زیاد مسافرت کرده و خوب ادب آموخته و دارای خط زیبایی بوده و یاران زیادی
داشته است. و من اشعاری که او با خط خودش برای ابن نباته سعدی نوشته‌است

خواندم و ترجمه آن این است: گویندگان عراق گولت زنند، چوپیان آنها
 خوابیده است، پس کجا است گرگ؟ بنیانش را حرابی غارت کرده و تاربانۀ عذاب
 بر سر مردمش نواخته شده است، مالک شدید اما پستی دلیلشان کرد، عقل و ادب
 رامش نکرد

کل الفضائل عندهم مهجورة والحرثیهم كالساح غریب

«تمام فضائل پیش آنها مهجور شده، آزاده در میان آنها همانند آدم هستند
 و بزرگوار، غریب و کم است»

یکی دیگر از خاندان اقباسی

«کمال الدین شرف ابوالحسن^۱ محمد پسر ابوالقاسم حسن» یاد شده، یکی
 دیگر از یاکان شاعرما است.

سید مرتضی (شرح حالش در صمن شعرای فسن پنجم گفته شده) او را
 «نفیس» کوفه و امیر دحاج، کرد و او بارها به عنوان امیرحاج به مکه مشرف
 شد.

همانطور که در نواریخ آمده، او در سال ۴۱۵ هـ فوت کرد و «شریف مرتضی»
 در مرثیه او اشعاری سرود که ترجمه آن این است:
 «او را شناختم و ای کائنات شناخته بودم. تلخی زندگی برای کسی است که او
 را شناخته باشد»

بدانند که توانائیم در این روزها زیاد است و گرنه تحمل این همه اندوه
 و یأس مشکل است.

و این حالت به خاطر رفته‌ای است که بر نمی‌گردد و گذشته‌ای است که حاشیش
 ندارد.

به روزگار به رنده‌ها بهر معتمد می‌کند و نه از گذشته‌گان بر ایم برمی‌گرداند.

۱- سیدابن طاووس، در کتاب «المیقن» کنیه او را «ابی یعلی» دانسته است.

۲- «منظم» ابن جوری، جلد ۸، صفحه ۱۹، ابن اثیر جلد ۹، صفحه ۱۲۷، تاریخ ابن کثیر

جلد ۱۲، صفحه ۱۸، مجالس المؤمنین صفحه ۲۱۱

اگر می‌توانید کسی را نشانم دهید که بالاخره از جام مرگ ننوشد و جاودانه ماند ؟

و هنگامی که داعی مرگه او را می‌خواند و یا بانگ می‌زد در گوش باشد ؟ روزگار جز گول زنده بیرنگ باز نیست ، پس این همه دلباختگی و به آب و آتش زدن برای آن چرا ؟

روزگار جز همانند يك برق زدن و یا وزیدن باد خزان پاییز نیست . هیچ روزی را اگر چه روز بدی هم بوده همانند روزمر که کمال اشرف ، ندادم .

گویا بعد از فراق او و قطع اسباب این الفت ، من عازم سفر طولانی خواهم بود که جز بقایای لطفش زادی ندارم .

روزگار ما مرگه او ، در عوض خواب و آرامش ، به من اضطراب و بی‌خوابی داده و روشنایم را بدل به تاریکی نموده است .

مفارقتی که دیگر ملاقاتی به دنبال ندارد و ماضی که دفع شدنی نیست . به خاطر تو گذشت زمان را سر زش کردم و هر که چنین کند ، انتقامش را از آن بگیرد .

مرگ همه مردان را می‌دباید ، اما همانند تو هرگز از میان ما نپسوده نمی‌شود .

تو همواره قلباً ، ستم را دشمن می‌داشتی و از آن پرهیز می‌کردی و در تمام دوران زندگی از بدی‌ها دور و دامن از آلودگی‌ها پاک بود .

اشکها در مرگش جاری است ، اما کسی اشکهای جاری می‌تواند جلوی مرگها را بگیرد ؟

دیگر کجا چشمها می‌توانند به سوی تو خیره شوند ، در صورتی که در میان خاک و گل آرمیده‌ای ؟

افرد کیم را دور کن که چه بسیار دور کنندم ای که بنفش و ناراحتی همه جا به

را، به آهستگی از مین برده است.

به قدری که لطف ایجاب می کرد، ضریحت یکی ها دامیان قیرها فروماید و همواره از دو طرف آن نسیم جاببخش به سوی بهشت روان است.

خداوند ترا، از ساکنان بهشت و مقیمان غرفه های آن بگرداند تا مجاور پدران پاکت باشی، که بازماندگان به گذشتگان می پیوندند.

ابن اثیر در کتاب «کامل» جلد ۹ صفحه ۱۲۱ می گویند: «ابوالحسن افساسی» در سال ۴۱۲ هـ با مردم برای انجام عمل حج، به سوی مکه حرکت کرد، هنگامی که به «فید» رسیدند عده ای از اعراب آنها را محاصره کردند. ابو محمد ناصبی^۱ قاضی القضاة، حاضر شد پنجهزار دینار به آنها بدهد تا دست از آنان بکشند، ولی آنها حاضر نشدند و تصمیم گرفتند که حاجیان را گرفته بکشند.

پیشاپیش آنان، مردی بود که او را «حماد ابن عدی» می گفتند و از «بنی دهان» بود. او در حالی که زره بر تن داشت و غرق در اسلحه بود، سوار بر اسب شد و آن را بطرز وحشتناکی بجولان آورد.

در این هنگام، جوانی از سمرقند که در تیراندازی مهارت کامل داشت، تیری به سوی او رها کرد و او را کشت در نتیجه یارانش متفرق شدند و حاجیان به سلامت به مکه رفتند و مراجعت نمودند.

باز ابن اثیر در صفحه ۱۲۷ همان کتاب، در باره حوادث سال ۴۱۵ هـ چنین ادامه می دهد: «حاجیان از مکه به عراق باز گشتند اما به خاطر دشواری راه از طریق معناد یعنی از راه شام آمدند».

آنان هنگامی که به مکه رسیدند «ظاهر علوی» فرمانروای مصر مال های

۱- این اشعار، در دیوان تطلی سید مرتضی موجود است که این جودی قسمتی از آن را در کتابش «المنتظم» جلد ۸ صفحه ۴۰ آورده است.

۲- از خانواده های علمی نیشابور است و منسوب به «ناصر» پسر طحله پسر جعفر پسر یحیی است. سیمانی همدای از افراد این خانواده را در کتاب «الانساب» در حرف «نون» آورده است.

زیاد و خلعت‌های قیمتی به آنان بخشید و برای آنکه در برابر مردم خراسان،
ابراز شخصیت کند خود را به تکلف انداخت و به هر کدام از حاجیان مبالغه زیاد
و هدایای فراوان عطا کرد درحالی که امیرالحاج مردم عراق «ابوالحسن افساسی»
و امیرالحاج مردم خراسان «حسنک» نائب «بیمین الدوله» پسر «سبکتکین» بود.
این کار بر خلیفه «القادر بالله» گران آمد. بعد از آنکه «حسنک» از دجله
عبور کرد و به خراسان رسید، خلیفه، پسر افساسی را تهدید کرد و او مریض
شد و مرد و سید مرثی و دیگران در مرگ او مرثیه گفتند.

کمال اشرف قصیده «سلامی» را که اولش اینست: سلام علی زمرم و صفا؛
«درد بر زمرم و صفا» شرح کرده و سید ابن طاووس در کتاب «الیقین» در باب ۱۵۵
و باب بعد از آن این اشعار را از او نقل می کند.

ابن جوری در «المنتظم» جلد ۸ صفحه ۱۹ می نویسد: ابوالحسن افساسی
دارای اشعار ملیحی است، از آن جمله شعری است که در باره حوایی که نامش
«بدر» بوده سروده و ترجمه آن این است:

دای بدر! سورت ماه شب چهارده است، و لاز چشمهایت سحر است، آب
رویت گل است و آب کودی زینخداست شراب، از ناحیهات مأثور به شکیبایی
شدم، لیکن قدرت بر آن ندارم، مرا امر به فراموشی می کنی در سورتی که قادر
بر آن نیستم.

نیای افساسی

نسبه معروف «العمری» در کتاب «المجدی» درباره جد سید محمد افساسی
یعنی، فخرالدین ابوالحسین حمزمی نویسد: او نقیب کوفه و دوست با فضل و یردبار
و صاحب ریاست و نیکو کارم بوده است.

این آقای فخرالدین، دارای برادری است به نام «ابو محمد یحیی» که سمعانی

۱- او محمد بن عبدالله مخرومی است که از فرزندان «ولایت بن مغیره» است و از شعراء
پیشین عراق به شمار می رود او در سال ۳۳۸ هـ متولد گردید و در ۳۹۳ هـ فوت کرده است.
ثعالی و ابن جوری در المنتظم و ابن حاکم در تاریخش از او یاد کرده اند.

در «الانساب» در باره اش می نویسد: «او مرد بزرگوار و مورد اعتمادی است و از ابو عبدالله محمد بن عبدالله قاضی جعفری سماع خبر کرده است.

ابو القاسم اسماعیل ابن احمد سمرقندی^۱ و ابو الفضل محمد بن عمر ارموی^۲ در بغداد و ابو البرکات عمر ابن ابراهیم حسینی^۳ در کوفه از او برای ما روایت کرده اند.

او در شوال سال ۳۹۵ هـ متولد شده و در سال چهارصد هفتاد و اندی وفات یافت و یاقوت حموی در معجم البلدان جلد ۱ صفحه ۳۱۲ از او یاد کرده است.

آشنائی بیشتر با شاعر ما و دودمانش

ابن اثیر در تاریخ کامل جلد ۱۱ صفحه ۱۷۴ درباره شاعر ما چنین می نویسد: «در سنه ۵۷۵ هـ محمد بن علی ابن حمزه افساسی، نقیب علویان در کوفه در گذشت و او این شعر را زیاده می خواند:

رب قوم فی غلاتهم	غرر قد صبروا غررا
سرا مال الفج هم	سریان زل ماسرا

: «چه با افرادی در میان قومشان در معرض هلاکتند که بعداً چون ماه شب چهارده بر تارک اجتماعشان می درخشند. مال زشتیهایشان را پوشانده است که اگر مالشان از بین برود بزودی چیزی را که مال پوشانده بود خواهی دید». اودارای برادری است به نام «عالم الدین ابو محمد الحسن النقیب الطاهر ابن علی ابن حمزه» که در کوفه متولد شد و در آنجا زندگی کرد و در سال ۵۹۳ هـ وفات یافت.

۱- او روایات عالی زیادی می دانست، سال ۴۵۴ هـ در دمشق متولد شد و در سال ۵۳۰ هـ وفات کرد.

۲- ارموی از اهل «ارویه» است که یکی از شهرهای آذربایجان است، او در بغداد سکونت کرد و بسیاری از دانشمندان پیش او تحصیل کردند. او در ۴۵۷ هـ متولد شد و در ۵۲۷ هـ وفات یافت.

۳- او مفتی کوفه بود و در بسیاری از علوم دست داشت در سال ۴۴۲ هـ متولد شد و در ۵۳۹ هـ فوت کرد و سی هزار نفر بر جنازه اش نماز خواندند و حسینی نسب از دودمان زید شهید است.

این کثیر در «البدایة والنهاية» جلد ۱۳ صفحه ۱۶ در باره اش می نویسد :
«او شاعر توانائی بوده که خلفاء و وزراء و زعماء را مدح می کرده است . او از
خانواده ای است که معروف به ادب و ریاست و جوانمردی هستند .

او به بغداد رفت و «المقتفی» و «المتنجد» و پدرش «المستضی» و پدر او
«الناصر» را مدح کرد و «الناصر» هم به او منصب نقابت داد . و او میرمرد با حیثیتی
بوده و عمرش از هشتاد تجاوز می کرد .

و ابن السبائی ، برای او قصائد زیادی نقل کرده که از آن جمله است مضامین
زیر : «بر دشمنی زمانه شکبیا باش که همواره یکسان نخواهد بود ، و چون خواست
خدا است ، پس نسبت به آن راضی باش و تغییر آن را طلب مکن ، چه با تو
گاهی پیروز می شوی ، اما همواره ترا در وسعت و مضیقه آن می بینم ، این وضع
همواره در فرزندان آدم ادامه دارد» .

«قاضی مرعشی» در کتاب «مجالس المؤمنین» صفحه ۲۱۱ درباره او چنین
می نویسد : «میرزا در کتاب «ریاض العلماء» گفته است : او از اجله سادات و شرفاء
و علماء و ادباء کوفه بوده که شیخ علی ابن علی ابن نما که از بزرگان اصحاب ما
است از او روایت می کند» .

همانطور که در «تجارب السلف» ابن منجر صفحه ۳۱۰ آمده است : «علم الدین»
به کتاب «الافصاح عن شرح معانی الصحاح» تقریظی باشعری نوشته که ترجمه آن
این است : «او پادشاه کشور فصاحت است که برای بدست آوردن آن بامشکلاتی
روبرو شده است ، او بیان را آشکار کرد تا جایی که با سخن گفتن هر سخنوری را
لال کرده است ، او هر مشکلی از معانی متون صحاح را که پیش از او هیچ صاحب
هدایت و اصلاحی حق آن را اداء نکرده بود ، در کتابی برای ما حل کرده است .
معدن «علم الدین» پدرش «علیه السلام» ابی عبد الله الحسین» جانشین او و نقیب

۱- تألیف عون الدین عجمی برهیره متوفی ۵۵۵ هـ این کتاب شامل ۱۹ کتاب است به تاریخ
این خطکان جلد ۲ صفحه ۳۹۲ مراجعه کنید .

تعيين سادات علوی در بغداد شد .

او دانشمندی شاعر و مطلع بر تاريخ بود . و بعد از آنکه قوام الدين «ابوعلی الحسن ابن معد» متوفی ۶۳۶ هـ را در سال ۶۲۴ هـ از نقابت عزل کرد به منصب نقابت نائل آمد .

و در کتاب «الحوادث الجامعة» صفحه ۲۲۰ آمده است : «در سال ۶۲۵ هـ نقيب قطب الدين ابو عبدالله الحسين پسر حسن ابن علی معروف به پسر «افداسی علوی» در بغداد وفات کرد و او مردی ادیب و فاضل بود و شعر خوب می گفت . در زمان خليفه «الناصر» جمله ای از روی اشتباه ازدهانش خارج شد و آن جمله این بود . «ما خليفة جديدي می خواهیم !»

این جمله به «الناصر» رسید و گفت : «يك زنجير ناهي نيست ، بلکه دو زنجير» آنگاه دستور داد او را زنجير كنيد و به كوفه بريد ، طبق دستور خليفه او را به كوفه بردند و زندانباش کردند و همچنان در زندان بود تا در سال ۶۲۳ هـ «الظاهر» به خلافت رسید دستور داد او را آزاد کنند و پس از آن هنگامی که المستنصر بالله در سال ۶۲۴ هـ به خلافت رسید ، با او رفیق شد و از نزدیکان و ندیمانش قرار داد و منصب نقابت را به او عنایت کرد و او مردی باهوش ، خوش مجلس ، بذله گو و حاضر جواب بود .

در محرم سال ۶۳۳ هـ ناصرالدین داد پسر عیسی سلطان وقت ، وارد بغداد شد و در بین راه از «حطه سيفیه» گذشت . در آن وقت امیر «شرف الدين علی» ریاست آنجا را به عهده داشت .

هنگامی که سلطان ناصرالدین وارد بغداد شد «نقيب قطب الدين ابو عبدالله الحسين ابن الاقاسی» به دیدنش رفت و در آخر ربیع الاول همان سال «امیر رکن الدین اسماعیل» فرمانروای موصل وارد بغداد شد ، باز «نقيب حسين اقداسی» و دو نفر از خادمان خليفه به دیدنش رفتند .

در سوم رجب سال ۶۳۴ هـ خليفه «المستنصر بالله» به زیارت قبر «موسی ابن

جعفر علیهما السلام رفت. وقتی که برگشت سه هزار دینار برای «ابوعبدالله ابن الحسین اقباسی» نقیب سادات طالبی فرستاد و دستور داد آن پولها را میان سادات علوی که در نجف و کربلا و کاظمین زندگانی می کنند تقسیم نماید.^۱

در سال ۶۳۷ هـ امیر سلیمان پسر نظام الملك متولی مدرسه «نظامیه» بغداد در مجلس «ابی الفرج عبدالرحمن ابن الجوزی» که در «باب مدرسه» تشکیل می شد، حاضر گردید، چنان تحت تأثیر قرار گرفت که فی المجلس توبه کرد، در حال وجد و ابراز علاقه شدید، جامه اش را پاره کرد، سرش را برهنه نمود و ایستاد و اعط و مردم را شاهد گرفت که: تمام بنده های مرا در راه خدا آزاد کرده، املاکش را وقف نموده و اموالش را در راه خدا بخشیده است.^۲

بعد از این واقعه «نقیب ابوعبدالله الحسین ابن اقباسی» اشعار زیادی که ترجمه قسمتی از آن ذیلاً آورده می شود برای او نوشت:^۳

«ای پسر نظام الملك! ای بهترین کسی که توبه کرده و زهد او را ملاقات نموده است! ای پسر وزیر در دولت که صبح و شام (همواره) به سوی معبد و عظمت پیش می رود! ای پسر کسی که از مالش مدرسه ای را که طالعش سعد بوده پدید آورد، بی علاقه گیت از چیزهایی که آزاد و بنده بدان رغبت دارند خورسندم کرد. حقیقت برای تو آشکار شد و دیدی آنچه را که چشمهای ما از دیدن همانند آن عاجز است و مدعیان گفتی: از من دور شو که چاره ای جز اعراض از تو ندارم، دیگر چیزی از تو برایم لغت بخش نیست تا جائیکه شیرینی و تلخی تو در گاهم مساوی است، روشن شو خدعه و بیرنگ است چنانکه روشم بیکو وفا داری و دوستی است.

تا اینکه می گوید:

دنیا به سوی خانه هایشان میل نمی کند، لیکن به سوی مترلت میل دارد و

۱- تلخیص شده از: الحوادث الجامعة صفحة ۷۷-۷۹.

۲- الحوادث الجامعة صفحة ۹۵.

۳- الحوادث الجامعة صفحة ۱۲۲.

چون خدمت برای مردم، دارای ارزش فوق‌العاده‌ای است از این رو نمرهٔ اعمال
بیکت آشکار خواهد شد، مردم در خواب بودند و تو آنها را بیدار کردی حتی دشمنان
تو هم بیدار شدند.

گمان و قضاوت‌های مردم را در بارهٔ خود گونه‌گونه ساختی که هر طائفه‌ای
درباره‌ات چیزی می‌گویند.

برخی می‌گویند: آن جوان این راه را ادامه می‌دهد او برخی دیگر
می‌گویند: برمی‌گردد، و حال آنکه ماه دهمین^۱ آمده که چشم زندگی به آن
دوخته است. در این ماه، خانه‌ای نیست مگر آنکه مریضی که سخی زندگی را
لمس می‌کند در آن مسکوت دارد، و هر چه که او انجام می‌دهد سراسر حيله است
و بریا داشتن چیزی است که پایانی دارد.

من گفتم: نه بخدا قسم! رأی او این نیست و در میان شما برای او همانندی
نیست، او سلیمان است که زهدش در صفا همانند گل است، او همانند سلیمان
پیغمبر است که روزی اسبان جوانی بر او عرضه شد او به آنها علاقه‌مند نشد، البته
شوخی همانند جدی نیست.

او در همین اشعار اضافه می‌کند: گوارا باد ترا یل بهر چیزی که جاهل
نادان در رسیدن به آن عاجز و گمراه است. لشکر شیطان را شکست دادی در صورتی
که بیشتر مردم سربازان اویند، برای خدا به کاری قیام کردی که برای انجام
چنان کاری بهشت جاویدان امید می‌رود، پس شکایا باش که نتیجهٔ کوشش را جز
کسی که قاطع و بی‌رومند باشد درک نخواهد کرد.

باز دربارهٔ برادر زادهٔ شاعر ما

در سال ۶۳۳ه^۲ خلیفهٔ مستعصم ابوالاحمد عبدالله^۳ برای تقسیم‌بندی چهار منطقه
افدام به فرستادن کبوترهایی به سوی آن چهار جهت نمود که عبارتند از: مشهد

۱- نام ماه دهم و یازدهم از ماه‌های رومی است که مقارن با اکتبر و نوامبر است.

۲- الحوادث الجامعة صفحه ۲۰۳.

«حذیفه ابن الیمان» در مدائن ، مشهد امام حسن عسکری در «سمن رای» و مشهد «غنی» در کوفه و «قادیسه» .

وباهر دسته از کبوترها ، در عادل و یک و کیل نیز روانه کرد و بعد از انجام کارها در این مورد چیزی نوشته شد و افراد عادل و پیش قاضی شهادت دادند که چنین امری پیش آنها به ثبوت رسیده است و این مناطق چهار گانه به «یمانیات» و «عسکریات» و «غنیات» و «قادیسات» نام گذاری شدند .

نقیب «قطب الدین الحسین ابن الاقصی» در این باره اشعاری سروده تقدیم خلیفه نمود که ترجمه ابتدای آن چنین است : «خلیفه خدا ای کسی که شمشیر مصمم و پادشاه عهددار حفاظت گنشت نعمان و امنیت اجتماعی است» آنگاه می افزاید : «کبوترانی که به عنوان تقسیم مناطق فرستادی ، بر کبوتران دیگر که از پیش می شناختیم شرافت دارد ، کبوتران «قادیسات» پرندگان مقدسی هستند چون شما ای مالک دنیا آنها را فرستادی ، بعد از آنها کبوتران «غنیات» هستند که به وسیله آنها بی نیازی زندگی و آنچه را که کسبیل دارند آنها می خواهد حاصل می شود .

و کبوتران «عسکریات» پرندگان پاددشی هستند که جز تو دیگری به آنها ارزش نداده است . و سپس کبوتران «یمانیات» هستند که قرار داده شدند مگر شمشیرهای نیز نسبت به دشمنان .

هماره تو ای خلیفه در پناه خدا و در خوشی و نعمت باشی تا مردم در پر تو عظمت راه بسوی پیروزی و سعادت یابند .

آنگاه جناب آقای «قطب الدین اقصی» از خلیفه درخواست نمود که : بعضی از آن کبوتران را به او بدهد .

خلیفه نیز خواسته اش را بر آورد ، او را در مجلس حاضر کرد و کبوتری را به او داد .

وقتی که به خانه اش برگشت ، اشعاری سرود که ترجمه آن ذیلا آورده

می شود :

پیشوای هدایت، نعمت‌هایی از تو دریافت کردم که زندگی دوباره به من بخشید، و مرا به محضر مقدست راه دادی، در حالی که به بهترین مخلوق خدا از لحاظ جسم و روح می‌نگریستم، کبوتری که با دست مبارک و نوازی به من عطا کردی بدین وسیله مرتبه‌ام را بالا بردی و نامم را مشهور و مقامم را رفیع ساختی، در نتیجه عزت و بزرگی بر دیگر مردم پیدا کردم. کبوترانی که اگر ناکهان بمیرند از آنها یاد خواهیم کرد و از این راه همیشه زنده‌شان خواهیم داشت.

و در آخر این اشعار می‌گوید: «فضای خدا ایجاب می‌کند که او همواره پیشوای بزرگوار ملت باشد. ای امیرالمؤمنین جوادانه بر ملک و سلطنت پیروز و سرفراز باشید».

در محرم سال ۳۰هـ^۱ «مجدالدین ابوالقاسم هبة‌الدین ابن‌المنصوری» خطیب مقام نقابت نقیبان عباسی و نماز و خطابه را از ناحیه خلیفه به عهده گرفت و خلیفه به او جامه اطلس طلازاف و جبه ابریشمی موج‌دار سیاه و عمامه ابریشمی موج دار سیاه طلازاف بدون تسمت‌الحناک، و طلیسان زبرجد نشان سرمه‌ای و شمشیر وزین طلا نشان خلعت داد و استوار نامه‌اش در وزارت خانه قرائت شد و به او تسلیم گردید، آنگاه سواره با جمعی به سوی خانه‌ای که در کنار دارالخلافه قرار داشت و از ناحیه خلیفه به او عنایت شده بود حرکت کرد و پانصد دینار نیز به او بخشید.

و حال آنکه از بزرگان عدول مدینه‌السلام و از فضلاء متکلمین بوده و با فقرا، مصاحبت داشته و خود را با سیاحت و روزه همیشگی و سختگیری در بهرمندی از مظاهر زندگی و بی‌علاقگی به دنیا ریاضت می‌داده است.

و «موفق عبدالغافر ابن الفوطی» که از شاگردان او بوده بعد از این تغییر حالت، اشعاری در انتقاد از او سروده است وقتی که اشعار او به دارالحکومه رسید مورد

استنکار جناب استاد قرار گرفت و دستور بازداشتش صادر شد و تازمانی که هبة الدین از او شفاعت نکرده بود آزادش نکردند.

ترجمه ابدای اشعار «ابن الفوطی» چنین است: «ذیخیم را از شدت بی چارگی ندا کردم درحالی که او در حریر و طلا بود. او در جایش با «بسم الله» نشسته بود، و افرادی با کمال ادب در برابرش ایستاده بودند!

نحوه سواریش را که من از او سراغ دارم، دیگران در هر دهمه‌ای که باشند طعنه می‌زنند!

گویا دیگران پیش او مستوجب غضب الهی هستند!

آن کس که ترا برای این کار دعوت کرد، رأی صائبی داشت، ولی تو هنگامی که اجابت کردی کار درستی انجام ندادی.

نخستین صدائی که روی سوهیت، ترا دعوت به این کار نمود، تو با آغوش بازلیک گفتی.

و اضافه می‌کند:

تو اگر شتاب به سوی آن مقام و مرتبه نمی‌کردی، همان بودی که گمان می‌رفت.

استادم کجا است، آنکه بمآزهد و وارستگی تعلیم می‌داد و آن را از عوامل قرب به خدا به حساب می‌آورد؟

کجا است آنکه همیشه ما را از قبول هر شغلی باز می‌داشت؟

کجا است آنکه همیشه فضیلت آراسته به کرسنگی و رنج را به ما تعلیم می‌داد؟

کجا است آنکه همیشه ما را ترغیب به پوشیدن لباس پشمی و خشن می‌کرد؟

کجا است آنکه ما را با حرفهای مزخرفش فریفت هنگامی که می‌پنداشتیم

او زاهد عرب است؟!

کجا است آنکه به ما وارستگی تعلیم می‌داد و غیر خود را در کوشش زیانکار

می‌داشت ؟

و کجا است آنکه همیشه برای ما از دنیا بد گوئی می‌کرد و گفتار حیلہ کران و دروغ را مذمت می‌کرد ؟

و کجا است کسی که همیشه با گریه‌هایش ما را می‌فریفت و گریه بر چوب خشک می‌کرد ؟

و کجا است آنکه در موعظه‌هایش ، هر کار زشتی را مورد انتقاد شدید قرار می‌داد ؟

و او به خاطر انقلاب روحی گفتارش را تا تمام قطع می‌کرد ؟

و او از روی جهالت قسم می‌خورد که از لحاظ مهارت همانند ندارد .

او چنان بود که اگر تمام زمین طلا می‌بود ، از آن همانند آدم بی‌بیازی اعراض می‌کرد .

اما این روزگار آدم ظاهر ساز را از دنیا طلب جدا ساخت و حقیقت هردو را آشکار نمود .

در حالی که این ناله‌های جگر خراش یشوایان و بیچارگان ما را می‌لرزاند او در ناز و تنعم است !!

استادم بعد از مذمت آشکار از آنچه که از آن امتناع می‌کردی به سوی آن شتافتی !!

آنچه را که از روی پرهیزکاری در مورد چیزهایی که به طور معمول به دست می‌آوردم ، می‌گفتی فراموش کردی !!

وای بر او اگر در این حال بمیرد ، در آن صورت او کافر مرده است و این شکفت آور نیست !!

مال سلطان برای مسلمان سالم مایهٔ هلاکت است و نباید در صورت امکان از آن استفاده نماید^۱ .

۱- بعد از این شعر ۱۲۰ بیت دیگر نیز هست که به خاطر اختصار از آنها صرف نظر کردیم.

نقیب «قطب الدین حسین ابن الاقاسی» اشعاری برای مجدالدین نامبرده که مورد حمله ابن الفوطی قرار گرفته بود نوشت و در آن از وی دلجوئی به عمل آورد و تسلیت داد و عذرش را مشروع دانست که ترجمه ابتدای اشعارش چنین است :

«همه یاران پیامبر جز علی و آل نبیش، بعد از زهد و بی علافگی نه دیا، به سوی ملک و مال رو آوردند و بعد از رسول خدا دارای مقامات اداری و اجتماعی شدند، در صورتی که همه آنها، زاهد و پرهیزگار بودند و در سخنرانی هایشان مردم را به زهد و پرهیزگاری تشجیع می نمودند.»

پس از این مکاتبه آن قسمت از اشعارش که مربوط به «صحابه و تابعین» پیغمبر بوده مورد انتقاد سخت افتاد کنندگان قرار گرفت و اشعاری در رد او سرودند، تا جایی که گروهی به این جهت که او توهین به یاران پیغمبر نموده و آنها را به بی مبالاتی در دین نسبت داده است، از فقهاء زمان، علیه او درخواست فتوی کردند و آنان نیز طبق خواسته بدخواهان علیه او فتوی دادند!

«ابن ابی الحدید» در شرح «نهج البلاغه» جلد ۲ صفحه ۲۵ می گویند: از بعضی از عقلائی شیوخ اهل کوفه که مورد اعتماد هستند، در باره مطلبی که خطیب ابوبکر در تاریخش (جلد ۱ صفحه ۱۳۸) نوشته عینی برایش که: «بعضی می گویند: داین قبری که در ناحیه «غری» مورد زیارت شیعه است همان قبر «مغیره ابن شعبه» است» سؤال کردم و او جواب داد: آنان اشتباه می کنند، زیرا قبر مغیره و زیاد در «ثویه» واقع در اطراف کوفه است و ما از دبر باز، وسیله پدران و نیاکسان آن قبرها را می شناختیم و مدفن آنها را می دانستیم، آنگاه شعری را که در سوگه زیاد سروده شده و «ابونعمان» آن را در حماسه اش آورده، برایم خواند و ترجمه قسمتی از آن اشعار این است:

«درود خدا و طهارتش بر قبری که در «ثویه» قرار دارد و باد خاک را روی آن می ریزد، قریش جنازه بزرگش را در آن دفن کرد که اکنون حلم و خود در آن

مدفون است ، آیا تنها با مرگه مغیره دنیا به ناله در آمده است ؟ هر که دنیا فریبش دهد او فریب خورده است .

ابن ابی الحدید می گوید : از قطب الدین نقیب آل دای طالب ابی عبدالله الحسین افساسی خدای رحمتش کند نیز از این موضوع سؤال کردم او در جواب گفت : کسی که جریان را به شما گفته راست گفته است ، ما و همه مردم کوفه می دانیم که محل قبور طائفة نقیب در «ثوبه» است و تاکنون نیز معروف است و قبر مغیره نیز در آنجا است اما در اثر گرد و خاک و فرورفتگی معمر شده و با دیگر قبور در آمیخته و ناشناخته مانده است

آنگاه قطب الدین اصافه نمود که : اگر می خواهی مدایمی که قبر مغیره در میان قبور طائفة نقیب است ، کتاب «اغاثی ابی الفرج علی ابن الحسین» را مطالعه کن و بین آنچه را که او درباره مغیره نوشته و متذکر شده است که او در مقابل نقیب مدفون است. و گفتار ابی الفرج مرایت کافی است ، زیرا که او نقد کننده ییضا و طیب آگاه است .

آنگاه ابن ابی المنید می افزاید که : من آن کتاب را ورق زدم در شرح حال مغیره مطلب را همانطور یافتیم که نقیب قطب الدین افساسی گفته بود .
شرح حال «قطب الدین افساسی» در تاریخ ابن کثیر جلد ۱۳ صفحه ۱۷۳ نیز آمده است ، او از وی تجلیل می کند و می گوید : «ابن السبامی» اشعار زیادی از او نقل کرده است که خدایش رحمت کند.

داستان طی الارض امیر المؤمنین (ع)

تنها علامه مرعشی در «مجالس المؤمنین» صفحه ۲۱۲ شرحی در باره «عزالدین ابن الافساسی» آورده است و می گوید : وی از اشراف و نقیبان کوفه و شخص فاضل و ادیب بوده و در شعر بد طولانی داشته است . نقل کرده اند که : خلیفه «المستنصر» عباسی روزی به عزم زیارت قبر سلمان فارسی رحمه الله علیه به آن سامان حرکت کرد و «عزالدین افساسی» با او بود ، خلیفه در بین راه به او گفت :

از دروغ‌های شاحدا راست که غلات شیعہ می‌گویند: بعد از مرگ سلمان، علی ابن ابیطالب علیه‌السلام برای غسل دادنش از مدینہ بہ مدائن آمدہ و بعد از تراغت از غسل همان شب بہ مدینہ مراجعت نموده است.

ابن اقصی بالبدریۃ این اشعار را در پاسخ او سرود:

اکثر لیلۃ اذ صار الوسی الی	ارض المدائن لما ان لها طلبا
و غسل الطهر سلمانا و عاد الی	عراس یثرب والاصباح ما وجبا
قلت: ذالک من قول الغلاة وما	ذبا اقلالة اذالم یوردوا کذبا

« منکر این شدی که وصی پیامبر در یکشب از مدینہ بہ مدائن رفته، بعد از غسل سلمان پاک در همان شب پیش از صبح بہ مدینہ مراجعت کرده باشد، و گفتی: این حرف از گفتار غلات است، گناه غلات در صورتی کہ دروغ نگفته باشند چیست؟ »

فاصف قبل رة الطرف من سباء	بعرش بلقیس و ابی یضرق العجبا
فالت فی آصف لم نقل فیه بلی	فی حیدر انا غال ان ذا عجبا

از اینکه « آصف ابن برخیا » پیش از یک چشم بر هم زدن تخت بلقیس را از مملکت « سبا » بہ بیت المقدس آورد، این پرده ابهام را پاره کرد و این مشکل را حل نمود.

تو در باره آصف، معتقد بہ غلو نیستی، اما من در باره حیدر غلو کرده‌ام، جای سی شکفتی است! اگر احمد بهترین فرستادگان است، علی بهترین وصی‌ها است و کرنه تمام حرف‌ها و خبرها بیهوده است.

این اشعار را علامه « سماوی » در کتاب « الطلیحہ » نقل کرده و آن را بہ شاعر ما (سید محمد اقصی) نسبت داده و پنداشته است کہ او مصاحب مستنصر بوده است در حالی کہ از تاریخ مستنصر و وفات سید محمد صاحب « عذیریہ ممرور » غفلت داشته است.

چنانکہ در سابق گفتیم شاعر ما در سنه ۵۷۵ هـ وفات یافته و مستنصر در سال ۵۸۹ هـ یعنی چهارده سال بعد از وفات او متولد گردیده و در سنه ۶۲۴ هـ بہ

خلافت رسیده است. علیهذا نمی تواند قهرمان این داستان مصاحب مستنصر باشد و علامه سید محسن امین جبل عاملی در کتاب «أعیان الشیعة» جزء ۲۱ صفحه ۲۳۳ ضمن شرح حال «ابی محمد عزالدین حسن بن حمزه افساسی» این داستان را آورده و اشعار یاد شده را مربوط به او دانسته است. در صورتی که ندانسته که این اشعار مربوط به «ابن نقله» است و او برادر زاده «حسن بن حمزه» است و او سالها پیش از «محمد افساسی» زندگی می کرده و از شاعر ما هم مقدمتر بر مستنصر می زیسته است.

و ابن شهر آشوب در کتاب مناقب، جلد ۱ صفحه ۳۳۹ این اشعار را بامختصر تغییر می به «ابی الفضل تمیمی» نسبت داده است که ترجمه آن این است: «کمی از شکفتنهای حالات علی را از من شنیدی در صورتی که همه کارهای او همواره عجیب بوده است، دانستی که در شبی وصی پیامبر از مدینه به مدائن رفت، هنگامی که از او خواسته شد، سلمان پاک را در قبر نهاد و به مدینه مراجعت کرد در صورتی که هنوز صبح نشده بود، همانند «آصف» پیش از چشم بر همزدن، نصرت بلقیس را پیش سلیمان پیغمبر آورد، پس چگونه در باره آصف چنین عملی را علو نمی دانی، ولی در باره علی مرا علو کننده و دروغگو می بینداری؟»

اگر احمد بهترین پیامبران است، پس این مرد (علی) بهترین وصی هاست و گریه تمام گفته ها دروغ است.

و گفتی که این گفته غلات شیعه است، گناه غالبان چیست؟! هنگامی که چیز درست و صحیحی را می گویند؟!»

بنا بر این طبق روایت ابن شهر آشوب نیز این اشعار مربوط به سید قطب الدین افساسی نیست، زیرا ابن شهر آشوب یکسال پیش از تولد مستنصر و پنجاه و هفت سال پیش از وفات سید قطب الدین فوت کرده بود و نمی شود چنین مطلبی را از آنها نقل نماید.

و گویا آن اشعار مال «ابی الفضل تمیمی» یا دیگر از گذشتگان آل افساسی

بوده که قطب الدین آن را هنگام گفتگو با مستنصر قرائت کرده است.

آیا طی الارض محال است ؟

از یفت پرده‌های دشمنی و کینه به گوش می‌رسد: این کرامت آشکاری که برای مولای ما امیرالمؤمنین علیه‌السلام در مورد «طی الارض» نقل شده تکذیب می‌کنند و آن را به غلو نسبت می‌دهند، چون فکر می‌کنند: محال است این همه راه را در آن وقت کم بشود طی نمود!

ای کاش این بیچارگان می‌فهمیدند که این عمل، بر فرض محال بودن محال عادی است، نه عقلی و گرنه مسأله معراج (که قطعاً جسمانی است) و جزء ضروریات دین بشمار می‌رود، و همچنین داستان آصف این بر خیا که در قرآن کریم آمده است باید صحیح باشند. ۱۲

و باید عفرتی از جن بتواند تخت بلقیس را پیش از آنکه سلیمان از جایش حرکت کند پیش او حاضر نماید در صورتی که نه قرآن و نه سلیمان پیشنهاد او را رد نکردند، جز آنکه سلیمان خواستار سرعت عمل بیشتر بوده است.

اینها گویا از این حقیقت غفلت دارند که: قدرت همه جابۀ خدا نسبت به سیر دادن تند و آهسته، همانند همه امور دشوار و آسان، یکسان است.

بنا بر این چه مامی دارد که گاهی خداوند متعال بنده خاص و مقربش را مورد مرحمت بیشتر قرار دهد و به او قدرت انجام بر کارهایی را عنایت کند که دیگران از انجام آن عاجز باشند؟

و از سوی دیگر، خداوند مردم را گونه‌گون آفریده، و لذا می‌بینی که توانائیهایشان مختلف است، این یکی بر کاری توانا است که دیگری از آن عاجز است، و قدرت خدا هم حد و اندازه‌ای ندارد و از همین جا است که امور عادی موجودات نیز با هم متفاوت است.

و لذا مسافتی را که یکفرد سوار در زمان محدودی طی می کند ، غیر مسافتی است که شخص پیاده طی می نماید . و ماشینهایی که با سوار راه می روند از هر دوی اینها سریعتر طی مسافت می کنند . و هنگامی که این مسافت با فواصلی که با طیاره های سریع السیر پیموده می شود ، مقایسه گردد معلوم خواهد شد که آن در برابر این چقدر ناچیز است . و با طیاره ها در ضمن پنج ساعت ، مسافتی طی می شود که با وسائل دیگر پنج ماه وقت لازم دارد .

و این طیاره اکتشافی « برجیه » ۱۹ است که از پاریس صبح ۲۴ ابریل سال ۱۹۲۴ حرکت کرد و بعد از طی ۱۲۵۰ میل در مدت ۱۱ ساعت شبانگاه همان روز به آسمان « بخارست » رسید و فردای همان روز ۲۷۰ میل دیگر به آن افزود و هنوز پنج روز بر آن نگذشته بود که با طی کردن ۳۷۳۰ میل به هند رسید . و هم اکنون سرعت سیر طیاره ها به مافوق ۱۵۰ میل در ساعت و در ارتفاع ۲۷۰۰۰ پا سیر می کنند^۱ و چه بسا ممکن است علم در آینده طیاره هایی برای ما بسازد که ارا آنها نیز سریع السیرتر باشد^۲.

بنا بر این چه مافی دارد از امور عادی بنده خاص خدا این باشد که هر گاه بخواهد بتواند چنین سیرهایی را بنماید؟! و چنین کاری بر خدا دشوار نیست بملاوه ما هیچ گاه مولایمان علی و دیگر از ائمه هدی علیهم السلام را ب دیگر از آحاد مردم بلکه اولیا ، مقرب خدا و دانشمندان و مخترعین یکسان نمی داریم ، ما برای آن بزرگواران ، در صورتی که مصلحت ایجاد کند ، معجزه

۱- سائط الطیران صفحه ۸۲-۱۱۸ .

۲- هم اکنون که بشریت رضا را تسخیر کرده هواپیماها و موشک هایی ساخته است که مافوق صوت حرکت می کند و با فاشوها و میکها و ککودها و آپولوها و رولها و سپوژها ، رضا را جولانگه ناحت و ناز خود فراد داده است که میکهای ۲۳ در ساعت ۳۳۰۰۰ و آپولوها ۴۰۰۰۰ کیلومتر راه را طی می کنند در نتیجه ماموردها و موشک ها می تواند فاصله چهارصد فراد کیلومتری ماه و چهل میلیون کیلومتری زهره را در مدت کوتاهی طی نمایند . آری

و کرامت فائلیم، بلکه صدور کرامت و معجزه از ضروریات مقام آنان است.
قصه‌های عامه در مورد طی الارض!

جای بسی شگفتی است: گروهی در اثر اعمال زشتی که مرتکب شده‌اند، روی دلشان را زنگار گرفته، چنین کرامتی را از مولایمان علی علیه‌السلام انکار می‌کنند در صورتی که همانها نظیر چنان کرامت را در باره کسانی که بدون شك از او پست‌ترند بدون کوچکترین انکار قبول دارند!

و ما به برخی از آن موارد ذیلا اشاره می‌کنیم:

۱ - حافظ ابن عساکر، در تاریخش جلد ۴ صفحه ۳۳ از سری ابن یحیی، نقل می‌کند که او گفته است: «حبیب ابن محمد عجمی بصری» در روز ترویه در بصره و در روز عرفه در عرفات دیده می‌شده!

۲ - حافظ ابن کثیر در تاریخش جلد ۱۳ صفحه ۹۴ آورده است: گفته‌اند: شیخ عبدالله یونینی متوفی در سنه ۶۱۷ هـ در بعضی از سالها از طریق هوا (طی الارض) به مکه می‌رفته و عمل حج انجام می‌داده است.

نظیر این عمل از گروه زیادی از راهبان و بندگان صالح سرزده است که متأسفانه از بزرگان دانشمندان در این زمینه چیزی به ما نرسیده و نخستین فردی که چنین کرامتی از او نقل شده «حبیب عجمی» است که از اصحاب حسن بصری بوده است و بعد از او از دیگر شایستگان نیز نظیر چنین عملی نقل شده است.

۳ - احمد بن محمد ابوبکر فضالی سیدای، متوفی در سال ۳۷۱ هـ عادتش این بوده که بعد از نماز عصر تا پیش از نماز مغرب می‌خواستند. اتفاقاً روزی مردی برای دیدارش بعد از عصر پیش او می‌رود، و او بدون توجه آنقدر با آن مرد صحبت می‌کند که از خواب بعد از عصر می‌ماند. هنگامی که آن مرد میرود خادمش می‌پرسد: او کی بوده است؟ احمد در جواب می‌گوید: او مردی است که «ابدال» را می‌شناسد و هر سال یکبار به دیدن می‌آید.

خادم می‌گوید: همواره مترصد فرا رسیدن این وقت و آمدنش بودم تا

آنکه در همان وقت او آمد و مانند ناگفتارش یا شیخ تمام شد، آنگاه شیخ حمدان او پرسید: تصمیم رفتن به کجا را داری؟ او گفت: می‌خواهم ابو محمد ضریر را که در فلان غار زندگی می‌کند ملاقات نمایم.

خادم می گوید: از او خواستم که مرا نیز با خود ببرد، گفت: مسلم الله
بفرماید، ما او را قسم ناسیدیم به پهلای آباد را این وقت مؤذن اذان معرب گفت، او دستم را
گرفت، گفت: مگو، مسلم الله، هنوزده قدم راه نرفته بودیم که خود در نزدك همان
عربستانیم در صوری که اگر آن فاصله را بطور عادی طی می کردیم می باید فرد
بعد ظهر به آنجا می رسیدیم

به آن کسی که در عار بود سلام کردیم و مبارک را در آنجا خواندیم و از هر
دری سخن گفتیم هنگامی که نلت شب گذشته بود به من گفت : آیا میل داری که
...
بسم الله گفت در ...
کنار درصدا یافتیم ، آنگاه چیری گفت و در شهر باز شد من وارد شهر شده راز

۴ - سگی از تاجار بغداد می گوید: در روز جمعیادی بعد از فراغت از نماز جمعه، برخوردیم به «شرخانی» که با سرعت از مسجد خارج می شد، با خود گفتیم: این مرد معروف به زهد را بین که حاضر نیست در مسجد کمی توقف کند؟ در آن مشغول عبادت شود! آن گاه تعقیبش کردم دیدم رفت جلو نافوائی و یکصد درهم داد و نابی خرید، باز با خود گفتیم: این زاهد را بین که نان می خورد! آن گاه يك درهم دیگر داد و کبابی خرید خشمم نسبت به او زیاد شد، سپس پیش حنوا فروشی رفتم و «لایه ای» خریدم گفتم بعد از قسم دوش می خورم تا تمسکند.

۱۔ تاریخِ اہلبی عبا کی حوالہ صفحہ ۲۲۲

۳. داودہ جنوائی اس کے ارآرد : عل و اب در س می کت (الصمد : اذہ : ۱۱۱)

ولی او راه بیابان پیش گرفت، ما خود گفتم بطور قطع او می‌خواهد در کنار سبزه‌زاری غذا بخورد، در تحقیقش ادامه دادم او تا عصر همچنان راه می‌رفت و من نیز به دنبالش، بالاخره او وارد قریه‌ای شد و در آن مسجدي بود و در آن مریضی سر می‌برد، بالای سرش نشست و آن غذا را لقمه لقمه به دهانش می‌گذاشت. از این فرصت استفاده کرده و به گردش در آن پرداختم و يك ساعت در آن گردش کردم، دیدم بشریست از مریض پرسیدم: او کجا است؟ گفت به بغداد رفته است؛ گفتم از اینجا تا بغداد چقدر فاصله است؟ گفت: چهل فرسخ گفتم: «اِنَّ لِلّٰهِ اِلٰهِيَهٗ رَاجِعُونَ» صبح‌کاری کردم؟ ما خود پولی ندارم تا مالی کرایه کرده خود را به بغداد برسانم و قنودت بر پیاده روی هم ندام ۱۱

او به من گفت: همین جا همان تا او برگردد تا جمعه آینده در آنجا ماندم و او در همان وقت آمد و ما او چیزی بود که آن را به مریض دادیم. بخورد و او هم خورد، آنگاه مریض به او گفت ای ابا نصر این مرد نوار بغداد آمده و از جمعه گذشته در این جا مانده است او را به مجلس برگردان، او بالنظر خشم به من بگریست و گفت: چرا اینا من آمدی؟ گفتم: اشتباه کردم، گفت: برخیز و ما من بیا تا نزدیک عروب با او راه رفتیم هنگامی که به بغداد نزدیک شدیم، به من گفت: محله شما در کجای بغداد است؟ گفتم در فلان موضع گفت: برو و دیگر برنگرد!

۵ - شیخ نزر گوادر «ابوالحسن علی» می‌گوید: روزی در حیات اطاق خلوت دائم شیخ احمد رفاهی متوفی سنه ۵۸۷ هـ، خدا از او راضی باد، بودم و غیر او کسی در آنجا نبود، صدای خفیفی شنیدم، نگاه کردم مردی را در آنجا دیدم که قیلا ندیده بودم، آنها مدنی طمولایی با هم سخن گفتند آنگاه آن مرد از شکاف دیوار همان اطاق خلوت بیرون رفت و همانند برق رود گذر ناپدید شد

بعد از این پیش دایم بر گشتم و به او گفتم: آن مرد کی بود؟ گفت او

را دیدی؟ گفتم: آری.

گفت: او مردی است که خدا وسیله او آبهای اقیانوس را حفظ می‌کند و او یکی از چهار حواس است اما مدت سه روز است که از این سمت برکنار شده، ولی از طرف شدتش خبر ندارد!

به او گفتم: آقای من چرا حذارند او را طرد کرده است؟ گفت: او در جریره‌ای در اقیانوس اقامت داشت و مدت سه شانه دور در آنجا ماران بارید تا حالی که در دره‌ها سیل جاری شد.

در او این فکر پدید آمده که: اگر این ماران در آبادی‌ها می‌بارید چه قدر بهتر بود، بعد از این پشیمان شد و استغفار کرد اما بحاطر همان اعتراض رانده شد.

گفتم: آیا جریان را به او اطلاع دادی؟ گفت: خبر، زیرا از او حیا می‌کردم، گفتم: اگر اجازه بدهی به او اعلام می‌کنم، گفت: حاضری؟ گفتم: آری، گفت: سرت را باین آر و چشمت را ببند، اطاعت کردم، آنگاه صدائی شنیدم که می‌گفت: ای علی سرت را بالا کن، سرم را بالا کردم دیدم در جریره بهر محیط هشتم و در کارم متعیر بودم و شروع کردم به قدم زدن در آن، ناگهان به همان مرد برخورددم و به او سلام کردم و جریان را به او گفتم، او گفت: مرا بخدا قسم می‌دهم، آنچه که می‌گویم عمل کنی، گفتم: بچشم، گفت: خرقه‌ام را به گردنم بیا فکن و مرا بروی زمین بکش، و به من مگو: این حزای کسی است که بخدا اعتراض کرده باشد.

من هم طبق درخواستش عمل کردم، ناگهان هائمی می‌گفت: ای علی دلش کن ملائکه آسمان به ماله و گریه افتادند، خدا ار او راسی شده است.

ساعتی در حال بیهوشی بودم، آنگاه به هوش آمدم خود را پیش دائم در حیات اطاق خلوت دیدم، بخدا قسم نمی‌دانم چگونه رفتم و چگونه آمدم؟ (مرآت الجنان جلد ۳ صفحه ۴۱۱)

۶ - شیخ صالح و غانم ابن یملی تکریتی، حکایت می‌کند که: یک مار از یمن از دریای خود سفر کردم، هنگامی که به وسط دریای هند رسیدیم و در اثر باد شدید دریا طوفانی شد و امواج از هر سو به ما حمله می‌کرد، در نتیجه کشتی ما شکست، روی نخته پارهای نشسته و به جزیره‌ای رسیدیم و در آن سه گردش پرداختیم، کسی را در آنجا ندیدیم، در صورتی که منطقه آبادی بود، در آنجا مسجدی دیدیم و وارد آن شدم، در آنجا چهار نفر را مشاهده کردم بر آنها سلام گفتم جواب سلام را دادند، از ما جرایم پرسیدند، جریان را گفتم و بقیه روز را پیش آنها ماندم، دیدم روح عبادت خوبی دارند، هنگامی که وقت نماز عشاء فرارسید، دیدم شیخ حیوة حرانی وارد مسجد شد. همه به عنوان احترام بر خاستند و به او سلام گفتند. او جلو ایستاد و با آنها نماز عشاء را به جماعت خواند آنگاه تا به صبح مشغول نماز خواندن شدند، پس شنیدم که شیخ حیوة با این طور با خدامناجات می‌کرد: خدایم در غیر تو محل طمعی برایم نمی‌یابم (تا آخر دعا) آنگاه گریه شدیدی کرد و دیدم: نور زیادی آنها را احاطه کرده و آن مکان را همانند روشنائی شب چهارده روشن نموده است.

پس شیخ حیوة از مسجد بیرون رفت چنین زمزمه می‌کرد: «سیر محبوب به سوی محبوب ما شتاب و عجله است، در این سیر دل در تاب و لب است، تحمل رنج بسمودن بیابان بی آب و علف با یا برای رسیدن به خدمت می‌کنم گرچه در این راه کوه‌ها و دشتها از وصول به مقصد ممانعت کنند».

آنان به من گفتند: دنبال او راه بیافت من هم به دنبالت راه افتادم، گویا زمین از خشکی و دریا، کوه و دشت زیر پامان می‌پیچید، هر قدمی که بر می‌داشت می‌گفت: «ای خدای حیوة برای او باش».

ناگاه دیدیم که در «حران» هستیم و حال آنکه از زمان حرکت ما چیزی نگذشته بود، و در آنجا به اتفاق مردم با او نماز جماعت خواندیم.

۷. محمد ابن علی حباك ، خادم شيخ جلال الدين سيوطي متوفی در سنه ۹۱۱ هـ نقل می کند که : روزی شيخ هنگام « قیلوله » در حالی که بر ديك زاویه شيخ عبدالله حیوشی واقع در « قراقة مصر » بود ، به او گفت : آیا می خواهی نماز مصر را در مکه بخوانی به شرط آنکه تا زمانی که زنده ام این جریان را به کسی نگوئی ؟ گفتم آری ، دستم را گرفت و گفت ، چشمت را بیند ، چشمم را مستم ، در حدود ۲۷ کام ما من برداشت و گفت چشمت را باز کن ، ناگهان خود را در باب « المعلاة » یافتیم ، ام المؤمنین خدیجه ، فضل ابن عباس ، سعیان ابن عیینة و دیگران را زیارت کردیم ، آنگاه داخل حرم شدیم ، طواف کردیم و از آب زمزم نوشیدیم و پشت مقام ابراهیم آنقدر توقف کردیم تا نماز عصر را خواندیم و دوباره طواف کردیم و از آب زمزم نوشیدیم .

آنگاه به من گفت : طی الارض ما عجیب نیست ، شکفت از این است که هیچ کدام از اهل مصر که در اینجا مجاورند ما را نمی شناسند !!

سپس به من گفت : اگر می خواهی با من مراجعت کن و اگر می خواهی همین جا بمان تا حاجیان بیابند ؟ گفتم : با شما می آیم و آمدیم « باب معلاة » و گفت چشمت را بیند و بنتم و هفت قدم با هم برداشتم ، گفت : چشمت را باز کن ناگهان خود را نزد يك « جیوشی » دیدیم و به آقایم عمر ابن الفارض وارد شدیم .

۸. « سخاوی » در طبقاتش آورده است که : شيخ معالی از شيخ سلطان ابن محمود مملکی متوفی در سنه ۶۶۱ هـ پرسید : آقای من چند بار در یکشب بمکه رفتی ؟ گفت : سیزده بار .

گفتم شيخ عبدالله بونی می گوید : اگر بخواند نماز را جز در مکه نخواند ، می تواند ؟

۱ - شذرات الذهب جلد ۸ صفحه ۵۰ .

۲ - شذرات الذهب جلد ۵ صفحه ۲۱۱ .

۹. حافظ ابن جوزی در «صفة الصوة» ج ۴ ص ۲۲۸ ترسید این عبدالله نقل می کند که ، او گفته است - مردی را دیدم که به او مالک ابن القاسم حسبی می گفتند و در دستش آثار زعفران بود .

به او گفتم : تازه زعفران خورده‌ای ؟ گفت - استعمر الله مدت ثلث هفته است که چیزی نخورده‌ام ، لیکن به مادرم غذا داده‌ام و برای اینكه به مادر صبح را در این جا بخوانم با سرعت آمدم و فرصت شستن دستم را ندانستم در حالی که فاصله آنجا با مجلس ۷۰۰ فرسخ بوده است! آنگاه گفتم : آیا به این امر ایمان داری ؟ گفتم : آری. گفت : سپاس خدائی را که به من مؤمن ما فتنی را نشان داد

۱۰. مار « ابن جوزی » در صفة الصوة جلد ۴ صفحه ۲۹۳ از موسی بن هارون نقل می کند که : یکبار حسن ابن خلیل را در عرفات دیدم و با او صحبت کردم ، و بار دیگر در حال طواف دور خانه خدا ، و به او گفتم از خدا بخو که حجم را قبول کند ، او گریه کرد و برایم دعا نمود

پس از آن به مصر برگشتم ، کسانی که می‌دیدم می‌آمدند ، گفتم که حسن ما ها در مکه بود . آنها می گفتند که : او احوال حج نکرده است . گفتم : به من رسیده است که او هر شب به مکه می‌رود ، کسی تصدیق نکرد پس از چندی او را دیدم در ماره افشای این را ، سر ریشم کرد و گفت : ندیدم وسیله مشهورم کردی که دوست نداشتم از من در این باره سخن مگوئی ، بعد از این ترا به حقی کسیه بر شما دارم سوگند می‌دهم که چنین نکنی

نتیجه این بحث

در توانائی جستجو گراست که از امثال این نوع قصه‌ها که در میان کاتبان پراکنده است ، کتابی جامع تألیف نماید و ما به خاطر رعایت اختصار به نمونه‌های یاد شده اکتفا کردیم . و از همین‌ها که بر شمردیم می‌توان این نتیجه را گرفت که ولی خدا یعنی کسی که خداوند به او نعمت «طی الارض» عبادت کرده می‌تواند هر کسی را که بخواهد با خودش به نقطه‌ای که دلش می‌خواهد با

طی الارض یزد و در زیر پای او نیز همانند ولی خدا زمین بچرخد .
 این نمونه‌هایی که نقل کردیم چون مربوط به خاندان پیامبر اکرم و امیر
 مؤمنان نیست از ناحیه برادران اهل سنت ما مورد مناقشه و انکار قرار نگرفته
 است و گرنه همانطور که در باره طی الارض علی علیه السلام از مدینه به مدائن
 برای غسل دادن و دفن کردن سلمان دیدیم مورد حمله و جدال و انکار قرار
 می گرفت .

شگفت از این تعصب بی جا !!

این انکاری که بویندگان متعصب اهل سنت ، در باره بسیاری از فضائل مولایمان امیرالمؤمنین و خاندان بزرگوارش از خود ابراز می دارند، چیز تازه ای نیست ، زیرا در آنها خوی انکار آمیخته با تعصبی وجود دارد که ایجاب میکند یکبارگی آن فضائل را گاهی با تمسخر و طعنه ، و گاهی دیگر با ساختگی بودن آنها و زعمانی با نادرست شمردن اسناد آنها و موقفی دیگر با استبعاد محض و وقتی هم با منافشه در دلالت آنها انکار نمایند !!

روی همین جهت است که : هر روز صدای جاهلان آمیخته با تعصب و کینه و خشم آنان به گوش می رسد . آنان می یندارند که کار خوبی می کنند در صورتی که آنان امثال این گونه فضائل را برای غیر این مردان پاک جائز می شمارند بدون آنکه در آن ، تردیدی به خود را ، دهند و یا دیگر دشمنی آنان به جوش آید و یا دست جرح و تعدیل به سوی آن دراز کنند و یا آن را به علو و بدعت نسبت دهند !!

و اینك گوشه ای از آن مسائل را مورد بررسی قرار می دهیم :

۱ - حدیث بر گرداندن خورشید

برای امیرالمؤمنین علیه السلام

در جزء سوم همین کتاب صفحه ۱۲۶ . ۱۴۱ مقداری از سندهای حدیث «بر گرداندن خورشید» برای مولایمان علی علیه السلام با دعای پیامبر اکرم و شواهد صحت آن و گفتار دانشمندان اسلامی در این باره که چهل گفته بوده آمده است .

نو در آنجا دلائل روشن صحت حدیث را و اینکه دروغی در آن رخ نداده و امکان آن هم نمی رود به حویلی می یابی و سسکی ، یافعی ، ابن حجر ، صاحب شذرات و دیگران نیز نظیر این کرامت را برای اسماعیل ابن محمد حضرمی متوفی در سنه ۶۷۶ هـ نقل کرده اند بدون آنکه نسبت به آن انکاری ابرار دارند

سبکی در طبقات الشافعیین جلد ۵ صفحه ۵۹ گفته است : «از جمله کرامت حضرمی که بسیاری آن را نقل کرده اند این است که : او روزی در سفر به خادمی گفت : به خورشید بگو : در جایش بماند تا ما به منزل برسیم . در صورتی که او در جائی دور از منزلش قرار داشت و غروب نزدیک بود .

خادم به خورشید گفت : فقیه اسماعیل دستور می دهد که : در حایت توقف کنی ، او هم توقف کرد تا آنها به منزل رسیدند . وقتی که به منزل رسیدند به خادم گفت : چرا این زندانی را رها نمی کنی ؟ خادم به خورشید دستور داد غروب

کند و او هم غروب کرد و فوراً شب فرا رسید و هوا تاریک شد.
 یافعی در کتاب «مرآت الجنان» جلد ۴ صفحه ۱۷۸ می گوید: از کرامات
 اسماعیل حضرمی این بوده که خورشید برایش توقف نمود تا به منزلش رسید او
 در اواخر روز به خورشید دستور توقف داد او هم اطاعت نمود. و این کرامت هم
 اکنون در میان مردم یمن در باره حضرمی شایع است.

و از جمله کرامات او این است که از درخت «سدره المنتهی» درخواست
 کرد که از میوه اش به او و پادانش بخوراند و او هم اطاعت نمود.
 و من (یافعی) در اشعارم به این کرامت (توقف خورشید) اشاره کرده ام آنجا
 که گفته ام: او حضرمی است فرزند مولا «محمد» پیشوای هدایت و فرزند امام با
 عظمت.

و از مقامش این است که اشاره به خورشید کرد که توقف کند او هم توقف
 نمود تا به منزلش رسید.

و نیز از قصائد یافعی در باره حضرمی است که می گوید: او حضرمی مشهور
 است: هنگامی که به خورشید گفت: توقف کن تا به منزلم برسم، خورشید هم
 اطاعتش کرد.

ابن عمار در «شذرات الذهب» جلد ۵ صفحه ۳۶۲ می گوید: برای شیخ
 اسماعیل حضرمی کراماتی است که طوق گفته «مطری» آن کرامات به حد توانش
 نقل شده است، تا اینکه می گوید: از جمله آن کرامات این است که تصمیم رفتن
 به شهر «زبید» را داشت، در بین راه که هنوز فاصله زیادی تا آنجا باقی مانده
 بود، دید خورشید دارد غروب می کند و ترسید که پیش از رسیدن به آن جادر
 شهر بسته شود از این رو به خورشید دستور توقف داد تا وارد زبید شد.

و یافعی به همین کرامت اشاره می کند آنجا که می گوید: «او حضرمی است
 فرزند مولا محمد تا آخر دو بیت یاد شده»

ابن حجر در «الفتاوی الحدیثه» صفحه ۲۳۲ می نویسد: از جمله کرامات

حضرمی این است که: می‌خواست وارد شهر دید شود، دید خورشید نزدیک است که غروب کند به او گفت: غروب نکن تا وارد شهر شویم او هم ساعتها توقف کرد، هنگامی که وارد شهر شد به او دستور غروب کردن داد، تا کهان خورشید غروب کرد و جهان در تاریکی فرو رفت و ستارگان کاملاً آشکار شدند.

علامه سماوی در «المجبب اللزومی» گفته است:

و اعجبا من فرقة قد غلت	من دغل فی جوفها مصرم
لنکثره الشمس للمرضی	بامر طاهها العلم الحضرم
و لدعی ان ره ها خادم	لامر اسماعیل الحضرم

«شگفتا از طائفه‌ای که از روی دغل و کینه در اندرونشان آتش مشتعل زبانه می‌کشد.

منکر درد شمس» برای مرضی علی‌آنها به دستور پیامبر اکرم هستند، در صورتی که آن را برای خادمی به امر اسماعیل حضرمی جائز می‌شمارد! انسان جستجوگر از این داستان می‌تواند چنین نتیجه بگیرد که: اسماعیل حضرمی پیش خدا از پیامبر اکرم و وصیش امیرالمؤمنین برتر و بالاتر است، زیرا بر گرداندن خورشید برای علی امری بوده که با دعای علی و با بادهای پیامبر فرزگوار اسلام واقع شده، اما در مورد اسماعیل حضرمی او به خادمش دستور داد که به خورشید فرمان دهد تا بماید آنها توقف کرد. آنگاه دستور داد خورشید را از اسارت آزاد نماید، با خود او دستور توقف خورشید را صادر کرد آنها توقف نمود!

و این یکنوع امتیاز و برتری و نزدیکی به خدا است اگر جوابها و احلام واقعیت داشته باشند، لیکن عقلاء و راویان این داستان بخوبی می‌دانند که: این افسانه چه‌رمانی ساخته شده و کجا بافته شده و برای چه منظوری تنظیم شده است؟ بربدون ان یظنوا بقرآنه باقواهم و یا بی‌الله الا ان یعم نوره:

«می‌خواهند نور خدا را با دهنهایشان خاموش کنند، لیکن خدا نمی‌خواهد مگر اینکه نورش را تمام نماید».

۴- نماز هزار رکعت

بسیاری نقل کرده‌اند که: هر کدام از مولا یمان امیر المؤمنین و امام حسین و فرزند برومندش دین العابدین علیهم السلام در شبانه روز هزار رکعت نماز می‌خواندند و این موضوع همواره مورد اعتقاد عمومی و باور همه علماء بوده است تا اینکه جناب «ابن تیمیة» قدم به عرصه دانش گذاشت.

او گاهی این عمل نیک را مکروه پنداشته و گفته است: نماز هزار رکعت ارزشی ندارد و کسی که آن را با ارزش بداند نادان است، زیرا رسول خدا در شب بیش از سیزده رکعت و در روز رکعات معینی نماز نمی‌خوانده چنین نبوده که او تمام شب را نماز بخواند و یا تمام روزها را روزه بگیرد.

آنگاه اضافه می‌کند: مداومت بر شب زنده‌داری در تمام شب نه تنها مستحب نیست بلکه مکروه است و این امر همانند دائماً روزه نگه‌داشتن از سنت آن حضرت نیست.

و گاهی هم گمان کرده که این کار از توانائی آدمی خارج است و گفته است: اگر چنین کاری ممکن باشد علی رضی الله عنه دانایتر به سنت پیامبر و شایسته‌تر

-
- ۱- عقد الفرید جلد ۲ صفحه ۳۰۹- تاریخ ابن خلکان جلد ۱ صفحه ۳۵۰- صفة الصوة
 - تألیف ابن جوزی جلد ۲ صفحه ۵۶- طقات دهمی جلد ۱ صفحه ۷۱ نقل از امام مالک- تهذیب
 - التهذیب ابن حجر جلد ۷ صفحه ۳۰۶- نقل از مالک- طقات شعرامی جلد ۱ صفحه ۳۷-
 - روص الریاضین یا معی صفحه ۵۵- مشارق الانوار حمرویی صفحه ۹۴- اسعاف الراعیین
 - تألیف ابن الصان در حاشیه المشارق صفحه ۱۹۶ و مدارک دیگر.

به پیروی از داهمائی هایش و دوری از چنین مخالفتی با آن حضرت است در صورتی که در بیست و چهار ساعت هزار رکعت نماز خواندند و به دیگر وظائف نیز پرداختن غیر مقدور خواهد بود، زیرا آدمی بیاورند به حوراک و حواب و نیز هست!

و زمانی دیگر فکر می کند که: طبعاً چنین عملی با سرعت و عجله صورت می گیرد و چسب کاری عاری از خضوع و خضوع و همانند دانه برداشتن کلاع از زمین خواهد بود و چنین عملی فائده ربادی نخواهد داشت!!

حناب ابن تیمه آنگاه گفتارش را چنین پایان می دهد: شب زنده داری با نهج و قرائت همه قرآن در يك رکعت نماز در ماه عثمان رسی الله عنه ثابت است، پس شب زنده داری و تلاوت قرآنش از دیگران آشکارتر است

پاسخ پندارهای ابن تیمیه

ما گمان کراهت این عمل و مخالفتش با سنت پیامبر و خارج شدنش بدین جهت از فصیلت، مطلبی است که از نادانی همه جا آمده و از شئون عبادات و فقه السنة و وارونه جلوه دادن حقائق از روی جهالت و با عمد حکایت می کنند بر او سیزده رکعت نماز پیامبر اکرم در شب و رکعتانی در روز چنانکه در احادیث بیان شده همان نمازهای شب، شفع، وتر، نافله صبح و نوافل نمازهای روزانه است و با مطبق نمازها که استحباب ذاتی دارند و در احادیث زیاد آریضه بر اکرم به آن ترجیح شده که دیلاً به برجی از آنها اشاره می شود، ارتباطی ندارد.

المصلاه حیر موضوع استکثر الاستقلال: نماز بهترین چیز است زیاد خوانده شود

یا کم'

۱ - به کتاب «سهاح السنة» جلد ۲ صفحه ۱۱۹ مراجعه شود.

۲ - حدیث ابو نعیم در «الحلیة» جلد ۱ صفحه ۱۶۶ با شش طریق این روایت نقل کرده

«نماز بهترین چیز است، پس هر کس توانائی زیاد خواندنش را دارد کوتاهی
نمکند.»

«نماز بهترین چیز است هر کس می خواهد زیاد و هر کس می خواهد کم
بخواند.»

«ای انس در شبانه روز نماز زیاد بخوان که ترا حفظ خواهد کرد.»
«ای انس اگر توانستی همواره نماز بخوانی بخوانی که فرشتگان تا زمانی
که نماز می خوانی بر تو درود می فرستند.»

«کسیکه در شب نمازش زیاد باشد (یا زیاد نماز کند) در روز چهره اش یکو
می گردد.»

نصرا بن علی جهمی می گوید: حافظ یزید ابن ربیع را در خواب دیدم و
به او گفتم: خدا با تو چه کرد؟ گفت: وارد بهشت شدم گفتم: ما چی؟ گفت: ما
در ربه.

طریق صحیح از بخاری و مسلم روایت شده که: پیامبر اکرم آنقدر شب
را به عبادت روی پا ایستاد که از پایش خون جاری شد

و در روایت دیگری از آن دو و نرمدی آمده: آنقدر پیامبر روی پا به
عنوان عبادت ایستاد یا نماز خواند تا پاها و یا ساق هایش درم کرد.

۱- طبرانی در «الوسط» چنانکه در الترمذی و الترمذی جلد ۱ صفحه ۱۰۹ و در کشف الخفاء
جلد ۲ صفحه ۳۰ آمده این روایت را نقل کرده است.

۲- مستدرک حاکم جلد ۲ صفحه ۵۹۷ - مجمع الزوائد جلد ۱ صفحه ۱۶۰ - کشف الخفاء
عجمی جلد ۲ صفحه ۳۰ او گفته است: طبرانی و احمد و ابن حبان و حاکم آن را روایت
کرده اند و از طریق ابودرآن را صحیح دانسته است.

۳- تاریخ ابن عساکر جلد ۳ صفحه ۱۴۲.

۴- ریح ابن عساکر جلد ۳ صفحه ۱۴۲.

۵- سنن ابن ماجه جلد ۱ صفحه ۴۰۰ - تدریج الحطب جلد ۱ صفحه ۲۳۱ و جلد ۲
صفحه ۳۹۰.

۶- شریک الذهب جلد ۱ صفحه ۲۹۸.

و در روایت دیگر از عایشه آمده: تا جائی که از قدم‌هایش خون جاری شد
و در روایت دیگر از ابی هریره آمده: تا قدم‌هایش ترکید و از آن خون
جاری شد.

و در «المواهب اللدیه» آمده: پیامبر اکرم در زمان پیری بمسی از وردهای
نمازش را نشسته می‌خواند بعد از آنکه آنقدر سرپا عادت کرده بود که قدم‌هایش
ترکید و خون از آن جاری شده بود.

و روش جاری میان مسلمین در انجام عباداتی از قبیل نذر، روزه، حج،
قرائت قرآن و دیگر اعمالی که موجب تقرب به خدا می‌شود این بوده که هر کدام
طبق توانایشان از آن اجماع می‌دادند و هیچ‌گاه اکتفاء به آن عادات محدودی
که برای رسول خدا شمرده شده نمی‌کردند البته مردم در توانایی مختلفند چنانکه
خداوند در قرآنش می‌فرماید: «معتقدار توانائیتان از خدا بهره‌برید» خداوند کسی
را جز بمقدار توانایش تکلیف نمی‌کند» از این روست که می‌بینی.

این یکی هر روز صد رکعت نماز می‌خواند و دیگری دویست رکعت مانند
ابو یوسف قاسمی و فقیه کوفی متوفی در سال ۱۸۲ هـ^۱

و قسماً ابی عبدالله محمد بن سماعه بغدادی متوفی در سال ۲۳۳ هـ^۲

و شرا بن ولید کندی متوفی در سال ۲۳۸ هـ^۳.

و بعضی دیگر هر کدام سیصد رکعت مانند: پیشوای حنفیه و احمد بن حنبل.

۱- مراجعه شود به کتاب مناقب ابی حنیفه در حاشیه «الجواهر المصیبه» جلد ۲ صفحه ۵۲۳-.

دول الاسلام جلد ۱ صفحه ۹۴ - تاریخ بغداد جلد ۱۴ صفحه ۶ - البدایة والنهایة جلد ۱۰

صفحه ۲۶۴ - مرآت الجنان جلد ۱۴ صفحه ۷۷.

۲- طبقات الحفاظ جلد ۱ صفحه ۲۷۰ - شذرات الذهب ج ۱ صفحه ۲۹۸.

۳- تاریخ بغداد جلد ۵ صفحه ۳۲۳ - الجواهر المصیبه جلد ۲ صفحه ۵۸ - شذرات الذهب

جلد ۲ صفحه ۷۸

۴- تاریخ بغداد جلد ۷ صفحه ۸۲ - میزان الاعتدال صفحه ۱۵۲

متوفی در سال ۲۴۱^۱

دایو القاسم جنید قوادیری متوفی در سال ۲۹۸^۲.

وحافظ عبدالعنی مقدسی متوفی در سال ۶۰۰^۳.

و بر حی دیگر هر کدام چهارصد رکعت ، امثال : بشر ابن مفصل وقاشی متوفی

در سال ۱۸۷^۴

و پیشوای حنفیها دایو حنیفة نعمان متوفی در سال ۱۵۰.

و ابو قلابة عبدالملك ابن محمد متوفی در سال ۲۷۶^۵.

و ضیغم ابن مالك ابو مالك^۶.

وام طلق بر چهارصد رکعت نماز و از قرآن هر جمعی خواست می خواند^۷

و احمد ابن مهلهل حنبلی متوفی در سال ۵۵۴^۸ نیز چنین بوده است

و جمعی دیگر یا صد رکعت نماز می خواندند ، مانند :

بشر ابن منصور بصری متوفی در سال ۱۸۹^۹

۱- البدایة والنهاية جلد ۱۳ صفحه ۳۹ - تاريخ الثمام جلد ۲ صفحه ۳۶ - طبقات الانبياء جلد ۱ صفحه ۲۷ .

۲- المستطعم جلد ۶ صفحه ۱۰ - البدایة والنهاية جلد ۱۱ صفحه ۱۱۴ و در صفة الصغرة جلد ۲ صفحه ۲۳۷ چهارصد رکعت نقل شده است .

۳- البدایة والنهاية جلد ۱۳ صفحه ۳۹ .

۴- طبقات الحفاظ جلد ۱ صفحه ۲۸۵ - شذرات الذهب جلد ۱ صفحه ۳۱۰ - تهذيب التهذيب جلد ۱ صفحه ۴۵۹ .

۵- مناقب احمد تأليف حوازمی جلد ۱ صفحه ۲۴۷ - مناقب کردی جلد ۱ صفحه ۲۴۶

۶- المستطعم جلد ۵ صفحه ۱۰۳ - البدایة والنهاية جلد ۱۱ صفحه ۵۷ - تهذيب التهذيب جلد ۶ صفحه ۴۲۰ .

۷- صفة الصغرة جلد ۳ صفحه ۲۷۰ .

۸- صفة الصغرة جلد ۲ صفحه ۲۴ .

۹- شذرات الذهب جلد ۲ صفحه ۱۷۰ .

۱۰- تهذيب التهذيب جلد ۱ صفحه ۴۶۰ - شذرات الذهب جلد ۱ صفحه ۲۹۳

- و سمنون این حمزه متوفی در سال ۲۹۸^۱
و گروهی دیگر ششصد رکعت نماز می خواندند ، مانند
حارث این یزید حصر می متوفی در سال ۱۳۰^۲
و حسین این ضل کوفی متوفی در سال ۲۸۲^۳
و علی ابن علی ابن النجاد ابن اسمعیل بصری^۴
و الصها ، معادۀ عددی^۵
و بعضی دیگر هفتصد رکعت نماز می خواندند ، مانند
اسود ابن یرید «یزید» نعمی متوفی در سال ۷۵^۶
و عبدالرحمن ابن اسود متوفی در سال ۹۸^۷
خود آنان در شرح حال بسیاری از رجال اهل سنت نقل کرده اند که آنان
در شبانه روز و یا تنها در روز هزار رکعت نماز می خوانده اند و این را از فضائل
آنان بشمار آورده اند و از آن جمله است :
۱- مرع ابن شراحیل همدانی متوفی در سال ۷۶ هـ ، چنانکه گفته شده در هر
شبانه روز هزار رکعت نماز می خوانده است.^۸
۲- عبدالرحمان ابن ابان ابن عثمان ابن عفان در هر روز هزار رکعت نماز

- ۱- تاریخ بغداد جلد ۹ صفحه ۲۳۶ - المتکرم جلد ۶ صفحه ۱۰۸
۲- خلاصۀ التهذیب صفحه ۵۹ - تهذیب التهذیب جلد ۲ صفحه ۱۶۳ .
۳- مرآة الجنان جلد ۲ صفحه ۱۹۵ - شذرات النخب جلد ۲ صفحه ۱۷۸ - لسان المیزان
جلد ۲ صفحه ۳۰۸ .
۴- خلاصۀ التهذیب صفحه ۲۳۲ .
۵- صفه الصفوة جلد ۴ صفحه ۱۴ .
۶- طرح التشریب جلد ۱ صفحه ۳۴ - شذرات النخب جلد ۱ صفحه ۸۲ و در دول الاسلام
جلد ۱ صفحه ۳۹ ، ششصد رکعت آمده است .
۷- طبقات الحفاظ جلد ۱ صفحه ۴۸ .
۸- حلیة الاولیاء جلد ۴ صفحه ۱۶۲ - الدایة والتهایة جلد ۸ صفحه ۷۰ - صفه الصفوة
جلد ۳ صفحه ۱۷

می خوانده است^۱

۳- ترمذی درباره عمیر ابن هانی ابو الولید دمشقی تابعی می نویسد که او در هر روز هزار رکعت نماز و صد هزار تسبیح می گفته است. و محمد عبدالحی انصاری حنفی در «اقامة الحجۃ» صفحه ۷ نیز چنین آورده است. ولی در «تهذیب التهذیب» جلد ۸ صفحه ۱۵۰ آمده است که او هر روز هزار سجده می کرده و صد هزار تسبیح می گفته است.

۴- علی ابن عبدالله عاصی متوفی در سال ۱۱۷ هـ در هر روز و یا در شبانه روز هزار رکعت نماز می خوانده است^۲.

۵- میمون ابن مهران الرقی متوفی ۱۱۷ هـ که از علماء «البحریر» بوده است در مدت هفده روز هفده هزار رکعت نماز خوانده است^۳.

۶- بلال ابن اسعد اشعری متوفی ۱۲۰ هـ در شبانه روز هزار رکعت نماز می خوانده است^۴.

۷- عامر ابن عبدالله اسدی مدنی بر خود فرس کرده بود که در هر روز هزار رکعت نماز بخواند^۵.

۸- مصعب ابن ثابت ابن عبدالله ابن ربیع متوفی در سنه ۱۵۷ در هر شبانه روز هزار رکعت نماز می خوانده است^۶.

۱- اسباب البلاذری جلد ۵ صفحه ۱۲۰ - رسائل الجاحظ صفحه ۹۸

۲- کامل برورد جلد ۲ صفحه ۱۵۷ - المداية والنهاية صفحه ۳۰۶ - تهذیب التهذیب جلد ۷ صفحه ۳۵۸ - شدات الذهب جلد ۱ صفحه ۱۲۸ .

۳- طبقات الحفاظ صفحه ۹۳۱ .

۴- خلاصة التهذیب صفحه ۴۵ - تاریخ الشام جلد ۳ صفحه ۳۱۵ - البیایة والنهاية جلد ۹ صفحه ۳۴۸ - تهذیب التهذیب جلد ۱ صفحه ۵۰۳ .

۵- حلیة الاولیاء جلد ۲ صفحه ۸۹ - صفة الصفوة جلد ۳ صفحه ۱۲۸ - تاریخ الشام جلد ۷ صفحه ۱۶۹ - لطائف الاخیار جلد ۱ صفحه ۲۴ .

۶- الترغیب والترهیب جلد ۲ صفحه ۲۲۷ - صفة الصفوة جلد ۲ صفحه ۹۹ - ۱۱۱ میزان

الاعتدال جلد ۳ صفحه ۱۷۲ - تهذیب التهذیب جلد ۱۰ صفحه ۱۵۹

- ۹- ابوالسائب مخزومی در هر شبانه روز هزار رکعت نماز می خوانده است.^۱
- ۱۰- سلیمانان که قیسی گفته است: در هر شبانه روز هزار رکعت نماز می خوانده تا آنکه زمین گیر شده در آن وقت نشسته هزار رکعت نماز می خوانده است.^۲
- ۱۱- کهمس ابن حسن ابو عبدالله الدعاء در شبانه روز هزار رکعت نماز می خوانده است.^۳
- ۱۲- محمد ابن حنفی الشیرازی ابو عبدالله متوفی در سال ۳۷۱ چه بسا اربعه تا عصر هزار رکعت نماز می خوانده است.^۴
- ۱۳- ابو حنیفه پیشوای حنفی ها در هر شب سیصد رکعت نماز می خوانده است. و روزی از راهی می گذشت شنید که زنی به زن دیگری می گوید که: این مرد در هر شب پانصد رکعت نماز می خواند و او بعد از این همان پانصد رکعت نماز را در هر شب می خواند. و روزی دیگر از میان جمعی از بچه ها می گذشت که برخی از آنها به برخی دیگر گفتند: این مرد در هر شب هزار رکعت نماز می خواند و شب را نمی خوابد.^۵
- ابو حنیفه می گوید از این ساعت تصمیم گرفتم شب ها هزار رکعت نماز بخوانم و اصلاً نخوابم!
- ۱۴- رابعة عدویة شبانه روز هزار رکعت نماز می خوانده است.^۶
- و ما هم اکنون از یارانمان، کسانی را می شناسیم که گاهی در شب و گاهی در شبانه روز کمتر از هفت ساعت، هزار رکعت نماز همه چیز تمام بر خلاف پندار

۱- الاغانی جلد ۱ صفحه ۱۰۹.

۲- حلیة الاولیاء جلد ۶ صفحه ۱۹۵

۳- حلیة الاولیاء جلد ۶ صفحه ۲۱۱- صفوة الصوة جلد ۳ صفحه ۲۳۲

۴- مفتاح السعادة جلد ۲ صفحه ۱۷۷

۵- اقامة الحجة شیخ محمد عبدالحی حنفی صفحه ۹

۶- روض الاخبار المتخب من ربيع الابرار جلد ۱ صفحه ۵

«ابن تیمیّه که می‌پنداشته محال است» می‌خوانند

بنابر این بجا آوردن هزار رکعت نماز در شانهدروز هیچ گاه تمام وقت آن را اشغال نمی‌کند و نیازمند سه مصرف تمام وقت و یا نصف آن نیست و چنین کاری مخالف با سنت پیامبر نیز نمی‌باشد، بلکه عین سنت است و عمل علماء و اولیاء نیز آن را تأیید کرده است. پس هر که می‌خواهد از نماز زیاد و یا کم بجا آورد.

علیهذا مداومت بر شب زنده داری در تمام شب اگر مستحب نباشد و چنانکه ابن تیمیّه پنداشته مکروه و مخالف سنت نباشد پیامبر اکرم باشد، چگونه در طی کتاب‌ها از فضائل بزرگان آنان به شمار آمده است و اینک اسامی و چگونگی اعمال بعضی از آنان ذیلاً آورده می‌شود:

- ۱- سعید ابن مسیب تابعی متوفی در سال ۹۳ هـ چهل سال با وضوئی که در ثلث اول شب می‌گرفته نماز صبح را می‌خوانده است.^۱
- ۲- حسن صری تابعی متوفی ۱۱۰ هـ چهل سال با وضوئی که در ثلث اول شب می‌گرفته نماز صبح را می‌خوانده است.^۲
- ۳- پیشوای حنفی‌ها نعمان چهل سال نماز صبح را با طهارت نماز عشاء خوانده است.

و ابن مبارک گفته است: چهل و پنج سال^۳

- ۴- ابو جعفر عبدالرحمن ابن اسود شخصی متوفی ۸۹۸ هـ نماز صبح را با وضو عشاء خوانده است.^۴

۵- قتیبه ابوبکر نیشابوری رحال چهل سال نماز صبح را با طهارت عشاء

۱- صفة الصوة جلد ۲ صفحه ۴۴.

۲- روضة الناظرین صفحه ۴

۳- مناقب ابی حسیة تألیف خواجہ رمی جلد ۱ صفحه ۲۳۶-۲۴۰ - مناقب کردی جلد ۱ صفحه ۲۴۲

۴- صفة الصوة جلد ۲ صفحه ۵۳

خوانده است.

او می گوید: چهل سال شب ها به شب رنده داری مشغول بوده و نخوایده است و هر شب پنج «حبة» غذاقوتش را تشکیل می داده و نماز صبح را با طهارت عشا می خوانده است.^۲

ع- محمد ابن عبدالرحمن ابوالحارث متوفی ۱۵۹ هـ نماز شب را نماز می خوانده است.^۳

۷- هاشم (در صفة الصفوة هشتم آمده) ابن بشیر ابو معاویه متوفی ۱۸۳ هـ بیست سال نماز صبح را با وضوء عشاء خوانده است.^۴

۸- ابوغیاث منصور ابن معتز سلمی متوفی ۱۳۲ هـ تمام شب را با یک رکعت نماز بدون رکوع و سجده به صبح می آورده است.^۵

۹- ابوالحسن اشعری بیست سال نماز صبح را با وضوء عشاء می خوانده است.^۶

۱۰- ابوالحسین ابن نکار جبری متوفی ۱۹۹ هـ نماز صبح را با وضوء ثلث اول شب می خوانده است.^۷

۱۱- حافظ سلیمان ابن طرخان تیمی چهل سال نماز صبح و عشاء را با یک وضوء خوانده است.^۸

۱- حبة مقداری است که با وزن دوشمیر و یک ششم عشر دینار برابر است (المنجد ذیل ماده حبیب).

۲- تاریخ الشام جلد ۱۰ صفحه ۱۱۲ - طبقات الحفاظ جلد ۳ صفحه ۳۸ - شذرات الذهب جلد ۲ صفحه ۳۰۲

۳- صفة الصفوة جلد ۲ صفحه ۹۸

۴- دول الاسلام جلد ۱ صفحه ۹۱ - صفة الصفوة جلد ۳ صفحه ۶ - البدایة و النهایة صفحه ۱۸۲

۵- صفة الصفوة جلد ۲ صفحه ۶۳

۶- طبقات الاخیار جلد ۲ صفحه ۱۷۲

۷- صفة الصفوة جلد ۲ صفحه ۲۳۰

۸- حلیة الارباب جلد ۳ صفحه ۲۹ - صفة الصفوة جلد ۳ صفحه ۲۱۸ - طبقات الحفاظ جلد ۱

صفحه ۱۲۲

۱۲- ابو خالد یزید ابن هارون حافظ چهل و چند سال نماز صبح را با وضوء عشاء خوانده است^۱.

۱۳- عبدالواحد ابن زید چهل سال نماز صبح را با وضوء عشاء می خوانده است^۲.

پاسخ دیگر به این قیمیه

نکته دیگری که در پاسخ ابن قیمیه باید متذکر بود این است که «سنت» طبق عقیده برادران سنی ما تنها بافضل پیامبر اکرم ثابت می شود، بلکه با رفتار هر فردی از افراد مسلمین نیز ثابت خواهد شد.

روی این حساب، چه ماضی دارد که امیرالمؤمنین علیه السلام کسی باشد که خواندن هزار رکعت نماز را در يك شبانه روز سنت قرار داده باشد؟ چنانکه باجی، سیوطی، سکتواری و دیگران تصریح کرده اند که: «نخستین کسی که نماز «تراویح»^۳ را سنت قرار داده عمر بن خطاب بوده که در سال چهاردهم هجری چنین کاری را کرده است^۴ و از اول کسی است که مردم را بر انجام نماز تراویح گردآورده^۵ و بعد از آوردن نوافل با جماعت در ماه رمضان نیز از بدعت های اوست^۶.

و نیز نخستین کسی که شارب النضر را هشتاد نازبانه زده، عمر بن خطاب بوده^۷ که نظیر این گونه بدعت ها که بعداً نیکو شمرده شده و مورد پیروی قرار

۱- طبقات الحفاظ جلد ۱ صفحه ۲۹۲ - صفوة الصوة جلد ۳ صفحه ۸

۲- صفوة الصوة جلد ۳ صفحه ۴۳ - طبقات الاخیار جلد ۱ صفحه ۴۰

۳- تراویح نمازهای نافله ای است که در شبهای ماه رمضان مستحب است خوانده شود و آن هزار رکعت است.

۴- محاضرات الاوائل صفحه ۱۴۹ چاپ ۱۳۱۱ و صفحه ۹۸ چاپ ۱۳۰۰

۵- محاضرات الاوائل چاپ ۱۳۰۰ صفحه ۹۸ - شرح المواهب الزرقانی جلد ۷ صفحه ۱۴۹

۶- طرح التشریب جلد ۳ صفحه ۹۲

۷- محاضرات الاوائل صفحه ۱۱۱ چاپ ۱۳۰۰

گرفته است.»

و گفته حافظ ابو نعیم اصفهانی و حازن و دیگران بر شاهد دیگری بر عدم انحصار سنت به فعل رسول خدا است، آنان می گویند: نخستین کسی که نماز را برای مسلمانی که «صراً»^۱ کشته شده سنت قرار داده «حسب بن عدی» اصراری بوده است.^۲

گفته رموز حان در ناره سنت معاویه در موضوع ارث و دینه دلیل دیگری بر عدم انحصار سنت به فعل رسول خدا طلق عقیده آنان است، آنان می گویند: این کار معاویه حلالی است پیامبر اکرم و خلفاء چهارگانه بعد از آن حضرت است که آنان چون راه پیامبر اکرم را پیروی می کردند، روش آنان نه نام «سنت حله» معروف و مورد پیروی قرار گرفته است.^۳

و نیز عمل عمر بن عبدالعزیز در مورد سنت قرار دادن رسم تریث در عیدها دلیل دیگری بر عدم انحصار سنت به فعل رسول خدا است.^۴

مگر از پیامبر اسلام به طریق صحیح نیامده است: بر شما باد عمل کردن به سنت و سنت خلفاء را شدین هدایت یافته.^۵

و اگر رسیده چرا آن را احتماًس به سنتهای خلفای منهای علی می دهید و از ممول آن نسبت به سنتهای امیر المؤمنین علیه السلام منع می نمائید؟^۶

و برای رفع بندهای این نیمه و کسانی که قی کرده او را می خوردند، شیخ محمد عبدالحمی حنفی رساله ای نوشته و نام آن را «القائمة المعجزة علی ان الاكثار فی التعبد لیس ببدعة» گذاشته است و در آن نام عده ای از صحابه و تابعان را که کوشش فراوان در بندگی خدا داشته و عمرشان را در آن راه نهاده اند ذکر می کند.

۱ - کسی که محبوب شود تا مقتول گردد (المنجد ماده صبر)

۲ - حلیة الاولیاء جلد ۱ صفحه ۱۱۳ - تفسیر حازن جلد ۱ صفحه ۱۴۱

۳ - الدایة والنهاية جلد ۹ صفحه ۲۳۲ و جلد ۸ صفحه ۱۲۹

۴ - تاریخ ابن عساکر جلد ۲ صفحه ۳۶۵

۵ - مستدرک الحاکم جلد ۱ صفحه ۹۶

این رساله، دارای فوائد زیادی است که نمی شود محتوای آن را ناچیز شمرد و در سال ۱۳۱۱ هـ در هند چاپ شده است.

او در صفحه ۱۸ همان رساله می نویسد: «خلاصه مطلب که پیروی از علماء بزرگوار مورد قبول من نیز می باشد این است که: «تمام شب را به عبادت مشغول بودن و خواندن تمام قرآن در شان روز یکبار یا چندبار و انجام هزار رکعت نماز، یا بیشتر و امثال این گونه عبادات نه بدعت است و نه دشرع از آن نهی شده، بلکه عملی نیکو و مطلوب است».

و اما اینکه گفته شده: چنین کاری مقدور نیست، منشأ آن کسالت روحی او از انجام عبادت زیاد است و کسانی که در تمام عمرشان نشاط انجام چنین عباداتی را نداشته و از رفتار پسندیده و عادات حدائی یا سایان و بندگان خالص خدا بدور و بی بهره اند می پندارند که چنین کاری غیر مقدور است، ولی کسانی که شیرینی اطاعت و بندگی خدا را چشیده اند این گونه اعمال را، جزء امور عادی می شمارند.

مشکل اوراد و ختم‌ها

انسان بررسی گر، در طی کتب وقاموس‌ها، اعمال زیاد طاقت‌فرمائی را که بیش از هزار رکعت نماز وقت را اشغال می‌کند می‌یابد که به افراد معمولی نسبت داده شده و احدی از امن تیمیه و دیگران، چنان اعمال را منکر نشده و راویان چنان روایاتی را مورد طعن و انکار قرار نداده‌اند و فلسفه آن بسیار روشن است، زیرا انگیزه‌هایی که ابجاب می‌کرده فواصل ائمه علیهم‌السلام را انکار کنند در آن موارد وجود نداشته‌است.

و اینست گوشه‌ای از آن اعمال را ذیلا خاطر نشان می‌کنیم:

۱- عویم‌بن زید ابوالدرداء صحابی متوفی ۳۲ هـ در هر روز صد هزار تسبیح می‌گفته است.^۱

۲- ابوهریره دوسی صحابی متوفی ۵۷-۵۹ هـ در هر شبی بیش از خواب ۱۲ هزار مرتبه تسبیح می‌گفته و در هر روز ۱۲ هزار بار استغفار می‌کرده‌است.^۲

۳- خالد بن معدان متوفی ۱۰۳-۱۰۴-۱۰۸ هـ در هر روز غیر از قرآنی که می‌خوانده چهل هزار تسبیح می‌گفته است.^۳

۴- عمیر ابن هانی متوفی ۱۲۷ هـ در هر روز صد هزار تسبیح می‌گفته‌است.^۴

۱- شذرات الذهب جلد ۱ صفحه ۱۷۳.

۲- البدایة و النهایة جلد ۸ صفحه ۱۱۰-۱۱۲ - شذرات الذهب جلد ۱ صفحه ۱۷۳.

۳- حلیة الاولیاء جلد ۵ صفحه ۲۱۰ - خلاصة التهذیب صفحه ۸۸ - دول الاسلام صفحه ۵۴.

۴- منه الصغرة صفحه ۱۶۳ - میراث الاعتدال صفحه ۵-۳ - تهذیب التهذیب جلد ۱ صفحه ۱۵۰.

شذرات الذهب جلد ۱ صفحه ۱۷۳.

د - ابو حنیفه ، پشوی حنفی‌ها می‌روند برای نماز جمعه و پیش از آن دست رکعت نماز می‌خوانند و قرآن را در آن ختم می‌کرده‌است^۱

۶ - یعقوب ابن یوسف ابوسکر مطوعی متوفی ۲۸۷ هـ در هر روز (در نسخه دیگر آمده : در هر شب) سوره توحید را سی و یک هزار بار یا چهل و یک هزار بار می‌خوانده است^۲ (تردید از جعفر راوی بوده‌است) .

۷ - جنید قواریزی متوفی ۲۹۸ هـ هر روز سیصد رکعت و بدقول ابن جوزی چهارصد رکعت نماز می‌خوانده و سیصد هزار تسبیح می‌گفته‌است^۳ .

۸ - فقیه حرم امام محمد در هر روز شش هزار مرتبه قل هو الله احد می‌خوانده و این قسمتی از اوراد او بوده‌است^۴ .

۹ - شیخ احمد زوادی متوفی ۹۲۲ هـ هر روز شب بیست هزار مرتبه تسبیح می‌گفته و چهل هزار مرتبه صلوات بر پیغمبر می‌فرستاده‌است^۵ .

۱۰ - محمد بن سلیمان جزولی هر روز چهارده هزار مرتبه سم الله می‌گفته^۶ .

۱۱ - عبدالعزیز مقدسی می‌گوید : از روز بلوغ تا کنون حسابم را رسیدم دیدم لغزش‌هایم بیش از سی دشت تا نیست و برای هر لغزشی صد هزار مرتبه استغفر الله گفتم و هزار رکعت نماز خواندم که در هر رکعتی یک ختم قرآن نمودم^۷

و تو می‌دانی که هزار رکعت نماز شامل هشتاد و سه هزار کلمه است ، زیرا

۱ - مناقب ابی حنیفه تألیف خوارزمی - جلد ۱ صفحه ۲۲۰ - مناقب کردری جلد ۱ صفحه ۲۲۷ .

۲ - تاریخ بغداد جلد ۱۴ صفحه ۲۸۹ - الدایة والنهاية جلد ۱۱ صفحه ۸۲ - المستطعم جلد ۶ صفحه ۲۶ .

۳ - المستطعم جلد ۶ صفحه ۱۰۶ - صفوة الصوة جلد ۲ صفحه ۲۳۵ - الدایة والنهاية جلد ۱۱ صفحه ۱۱۴ - تاریخ بغداد جلد ۷ صفحه ۲۴۲ .

۴ - طبقات الاحبار جلد ۲ - صفحه ۱۷۰ .

۵ - شذرات الذهب جلد ۸ صفحه ۱۰۷ .

۶ - بین الاشیخ صفحه ۳۱۷ .

۷ - صفوة الصوة جلد ۴ صفحه ۳۱۹ .

رکعت اول نماز از تکبیرة الاحرام تا سجده نین مجموع کلماتش ۶۹ کلمه می شود و هر گاه همین رکعت هزار مرتبه خوانده شود می شود ۶۹ هزار کلمه و از رکعت دوم چون تکبیرة الاحرام ندارد ، هزار کلمه خارج می شود پس مجموع کلماتش می شود ۶۸ هزار کلمه و هنگامی که کلمات تشهد را طلق مسلک شیعہ و سلام را که عبارت است از «السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته» به آن بیافزاییم می شود ۱۵ هزار کلمه در این صورت مجموع کلماتش می شود ۸۳ هزار کلمه که ۵۰۵۷ کلمه از مجموع کلمات قرآن بیشتر است .

پس اعمال باد شده را ماهزار رکعت نماز مقایسه کن تا بینی که چقدر بر آن فزونی دارد ؟ اما دوستی نسبت به صاحب اورداد پادشده به او اجاره می دهد که آن را ممکن بداند ، ولی دشمنی ما خاندان پیغمبر موجب می شود که آن را غیر ممکن بشمارد !!

و اما آنچه را که ابن تیمیة در بیان کفالتش آورده از ایشانکه : عثمان تمام قرآن را در یک رکعت از نمازش می خوانده . مطلبی است که از موضوع بحث خارج بوده ، نهایت آنکه ابن تیمیة آن را مدحاطر این آورده که مقابلہ کند فضیلت امام را با فضیلتی از عثمان ، غافل از ایشانکه اشکالی را که برده اند علیهم السلام وارد کرده بوده بر عمل عثمان نیز وارد خواهد بود ، زیرا اولاً چنین عملی طایق پندار او مخالف ماضیت است ، چون ثابت نشده که رسول خدا تمام قرآن را در یک رکعت از نماز خوانده باشد .

و ثانیاً : چنین عملی از حد امکان خارج است ؛ زیرا کلمات قرآن ۷۷۹۳۴ است و بنا به قول عطاء ابن یسار ۷۷۴۳۹ کلمه است و در هر صورت این یک رکعت نماز عثمان یا باید بین مغرب و عشاء واقع شده باشد و یا بعد از عشاء تا صبح و در هر دو صورت خواندن تمام قرآن در یک رکعت نماز غیر ممکن خواهد بود و از سوی دیگر ؛ بخاری و مسلم ، از پیامبر اکرم روایت کرده اند که آن حضرت

به عبدالله بن عمر فرموده است: «قرآن را در هفت روز بخوان نه بیشتر» و نیز به طریق صحیح از آن حضرت روایت شده: «کسی که قرآن را کمتر از سه روز بخواند از آن چیزی نمی‌فهمد» به علاوه عثمان از زمره کسانی بشمار آمده که در هر هفته يك ختم قرآن می‌کرده است.^۱

مشکل ختم قرآن

مسأله ختم قرآن، در کتاب‌های علماء اهل سنت به قدری پیچیده و گوناگون نقل شده که خود مشکلی شده و شمه‌ای ارباب و تادبکی را بوجود آورده است. آنان در کتب خود آورده‌اند: بعضی از مسلمین تمام قرآن را در يك رکعت نماز بین ظهر و عصر یا مغرب و عشاء یا غیر اینها می‌خوانده‌اند و از این طائفه بشمار آورده‌اند:

۱- عثمان بن عفان اموی که تمام قرآن را در يك رکعت نماز در شب می‌خوانده است.^۲

۲- تمیم بن اوس داری صحابی، تمام قرآن را در يك رکعت نماز می‌خوانده است.^۳

۳- سعید بن جبیر که ازانمیں بوده و در سال ۹۵ هـ وفات یافته است.^۴

۴- منصور بن زاذان منوفی در سال ۱۳۱ هـ تمام قرآن را گاهی بین ظهر و عصر و گاهی بین مغرب و عشاء می‌خوانده است. هشام می‌گوید: در کنار منصور نماز می‌خواندم شنیدم که میان نماز مغرب و عشاء دو بار قرآن را ختم کرد و بار سوم تا «سوره‌های طس» رسیده بود که نماز عشاء شروع شد، و در آن وقت مردم در ماه رمضان نماز عشاء را تا گذشتن ربع از شب تأخیر می‌انداختند، و او بین ظهر و عصر نیریت ختم قرآن می‌کرده است، و در تهذیب التهذیب آمده: در روز يك

۱- تذکار قرطبی صفحه ۷۶ احیاء العلوم جلد ۱ صفحه ۲۶۱ - خزینة الاسرار صفحه ۷۷.

۲- حلیة الاولیاء جلد ۱ صفحه ۵۷

۳- صفحہ الصموة جلد ۱ صفحه ۳۱۰

۴- حلیة الاولیاء جلد ۳ صفحه ۷۳

ختم قرآن می کرده است.^۱

۵- ابو الجراح مجاهد متوفی در سال ۱۳۲ هـ چنانکه در «الفتاوی الحدیثه» صفحه ۴۴ از ابن ابی داود نقل شده است.

۶- ابو حنیفه نعمان بن ثابت، یشوای حنفی همدت سی سال شب زنده داری می کرده و تمام قرآن را در یک رکعت نماز پیاپی می آورده است.^۲

۷- یحیی بن قطان متوفی در سال ۱۹۸ هـ.^۳

۸- حافظ ابوالاحمد محمد بن احمد عسال متوفی در سال ۳۴۹ هـ.^۴

۹- ابو عبدالله محمد بن حنفی شیرازی متوفی در سال ۳۷۱ هـ چه با تمام قرآن را در یک رکعت نماز می خوانده است.^۵

۱۰- جعفر بن حسن در زیجانی متوفی در سال ۵۰۶ هـ دارای ختمهای زیادی ارفر آن است که هر کدام از آن را در یک رکعت نماز می خوانده است.^۶
و بعضی از آنها تمام قرآن را در یک روز ختم می کرده اند و از آن گروهند کسانی که ذیلاً نامبرده می شوند:

۱- سعد بن ابراهیم زهري متوفی در سال ۲۷ هـ.^۷

۲- ابوبکر بن عیاض اسدی کوفی متوفی در سال ۱۹۳ هـ.^۸

۳- ابوالعباس محمد بن شاذل نیشابوری متوفی در سال ۳۱۱ هـ.^۹

۱- حلیة الاولیاء جلد ۳ صفحه ۵۷ - صفیة الصفوة جلد ۳ صفحه ۲ - طبقات الحفاظ ، جلد ۱

صفحه ۱۳۴ - دول الاسلام جلد ۱ صفحه ۹۷ - شذرات الذهب جلد ۱ صفحه ۳۵۵

۲- مناقب ابی حنیفة تألیف قاری صفحه ۴۹۲ .

۳- تاریخ بیهک جلد ۱۴ صفحه ۱۴۱ .

۴- طبقات الحفاظ جلد ۳ صفحه ۹۷ .

۵- مفتاح السعادة جلد ۳ صفحه ۱۷۷ .

۶- شذرات الذهب جلد ۴ صفحه ۱۶ .

۷- دول الاسلام جلد ۱ صفحه ۶۶ - و در صفیة الصفوة صفحه ۱۱۴ آمده است : در هر شب در روز

۸- الدایة و النهایة جلد ۱۰ صفحه ۲۲۴ - نهذیب التهذیب جلد ۱۲ صفحه ۳۶ .

۹- شذرات الذهب جلد ۲ صفحه ۲۶۳ .

- ۴- ابو جعفر کتانی ، تمام قرآن را تا ظهر ختم می کرده است.^۱
- ۵- ابوالعباس آدمی ، متوفی ۳۹۰ هـ در غیر از ماه رمضان روزی یک ختم قرآن می کرده است.^۲
- ۶- احمد بن حنبل امام حنبلی ها ، متوفی در سال ۲۴۱ هـ.^۳
- ۷- شافعی امام شافعی ها ، متوفی در سال ۲۰۳ هـ در غیر ماه رمضان روزی یک ختم قرآن می کرده است.^۴
- ۸- بغاری صاحب صحیح بغاری متوفی ۲۵۶ هـ.^۵
- ۹- محمد بن یوسف ابو عبدالله بنا ، متوفی ۲۸۶ هـ.^۶
- ۱۰- محمد بن علی کرخی ، متوفی ۳۴۳ هـ در غیر ماه رمضان.^۷
- ۱۱- ابوبکر بن حداد مصری شافعی ، متوفی ۳۳۵-۳۴۴ هـ.^۸
- ۱۲- الحافظ ابن عساکر ، متوفی ۳۷۱ هـ در ماه رمضان چنین می کرده است.^۹
- ۱۳- حطیب بغدادی ، صاحب تاریخ معروف بغداد متوفی ۳۶۳ هـ.^{۱۰}
- ۱۴- احمد بن احمد بن سبسی ابو عبدالله قسری ، متوفی ۳۳۹ هـ.^{۱۱}

- ۱- حلیه الاولیاء جلد ۱۰ صفحه ۳۳۳ .
- ۲- المنتظم جلد ۶ صفحه ۱۶۰ - صفة الصوة جلد ۲ صفحه ۲۵۱ - شذرات الذهب جلد ۲ صفحه ۲۵۷ .
- ۳- مناقب احمد تألیف ابن جوزی صفحه ۲۸۷ .
- ۴- صفة الصوة جلد ۲ صفحه ۱۴۵ - طقات الانبیاء جلد ۱ صفحه ۳۳ .
- ۵- تاریخ بغداد جلد ۲ صفحه ۱۲ .
- ۶- المنتظم جلد ۶ صفحه ۳۷۶ .
- ۷- البدایة والنهاية جلد ۱۱ صفحه ۲۲۸ - المنتظم جلد ۶ صفحه ۲۳۷ .
- ۸- دول الاسلام جلد ۱ صفحه ۱۶۷ - طقات المعاص جلد ۳ صفحه ۱۰۸ و در مصادر دیگر شباهه نور آمده است .
- ۹- شذرات الذهب جلد ۳ صفحه ۲۳۹ .
- ۱۰- تاریخ الشام جلد ۱ صفحه ۴۱ .
- ۱۱- تاریخ بغداد جلد ۳ صفحه ۴ .

- ۱۵ - شیخ احمد بخاری در هر روز يك ختم قرآن و نصف می خوانده است ،^۲
و برخی از آنها در هر شبی يك ختم قرآن می کردند و این گروهند .
- ۱ - علی بن عبدالله از دی تابمی ، در ماه رمضان هر شبی يك ختم قرآن
می کرده است .^۳
- ۲ - قتادة أبو الخطاب مصری ، متوفی ۱۱۷ هـ در دهه ماه رمضان چنین می -
کرده است .^۴
- ۳ - وکیع بن حراح متوفی ۱۹۷ هـ .^۵
- ۴ - بخاری صاحب کتاب صحیح بخاری ، متوفی ۲۵۶ هـ در ماه رمضان هر شب
يك ختم قرآن می کرده است .^۶
- ۵ - عطاء بن سائب تقی ، متوفی ۱۳۶ هـ .^۷
- ۶ - علی بن عیسی حمیری ، در تمام شبها يك ختم قرآن می کرده است .^۸
- ۷ - ابویسر عبد الملك بن احمد ، متوفی ۴۷۲ هـ .^۹
- ۸ - حافظ ابو عبد الرحمن قرطبی ، متوفی ۲۰۶ هـ در هر شب تمام قرآن را
ضمن ۱۳ رکعت نماز ختم می کرده است .^{۱۰}

- ۱ - طبقات الاحیاء جلد ۲ صفحه ۱۷۰
- ۲ - عدة زیادی را یافتیم که هر روز يك ختم قرآن می کردند و به خاطر اختصار از ذکر نام
آنها خودداری نمودیم .
- ۳ - تهذیب التهذیب جلد ۲ صفحه ۳۵۸ .
- ۴ - صفة الصوة جلد ۳ صفحه ۱۸۲ .
- ۵ - دول الاسلام جلد ۱ صفحه ۹۶ - تاریخ بغداد جلد ۱۳ صفحه ۴۷۰ - تهذیب التهذیب
جلد ۱۱ صفحه ۱۲۹ .
- ۶ - البداية والنهاية جلد ۱۱ صفحه ۲۶ .
- ۷ - خلاصة التهذیب صفحه ۲۲۵ .
- ۸ - طبقات القراء جلد ۱ صفحه ۵۶۰ .
- ۹ - المنتظم جلد ۸ صفحه ۳۲۲ .
- ۱۰ - طبقات الحفاظ جلد ۲ صفحه ۱۸۵ .

۹. شافعی ، پیشوای شافعی‌ها در غیر ماه رمضان در هر شصتی يك ختم قرآن می‌کرده‌است^۱

۱۰. حسین بن صالح بن حلی ، متوفی ۱۶۷ هـ^۲

۱۱. ربیع بن حارث

۱۲. ابومکر بن عیاش ، چهل سال هر شب یکبار قرآن را ختم کرده است^۳
و برخی از آنها در هر شبانه روز يك ختم قرآن می‌کرده‌اند و از این گروهند.

۱. سعد بن ابراهیم ابواسحاق عدنی ، متوفی ۱۲۷ هـ^۴

۲. ثابت بن اسلم بنائی ، متوفی ۱۲۷ هـ^۵

۳. جعفر بن مغیره قاضی^۶

۴. عمر بن الحسین العمده^۷

۵. ابو محمد عدالرحمن لخمی شافعی ، متوفی ۵۸۷ هـ^۸

۶. ابوالفرج بن جوزی ، متوفی ۵۹۰ هـ^۹

۷. ابوعلی عبدالرحیم مصری قاضی فاضل ، متوفی ۵۹۶ هـ^{۱۰}

۸. ابوالحسن مرتضی متوفی ۶۳۳ هـ^{۱۱}

۱- تاریخ بغداد جلد ۲ صفحه ۶۳

۲- طبقات الاخیار جلد ۱ صفحه ۵۰

۳- حلیه الاولیاء جلد ۵ صفحه ۱۸

۴- تاریخ بغداد جلد ۱ صفحه ۴۰۷

۵- صفة الصفوة جلد ۳ صفحه ۸۲

۶- حلیه الاولیاء جلد ۲ صفحه ۳۲۱ - طبقات الحفاظ جلد ۱ صفحه ۱۱۸

۷- تاریخ الشام جلد ۳ صفحه ۷۹

۸- تهذیب التهذیب جلد ۷ صفحه ۴۳۴

۹- شذرات الذهب جلد ۴ صفحه ۲۸۹

۱۰- البدایة والنهاية جلد ۱۳ صفحه ۹

۱۱- البدایة والنهاية ج ۱۳ صفحه ۲۲

۱۲- شذرات الذهب ج ۵ صفحه ۱۶۸

- ۹ - محمود بن عثمان حنبلی ، متوفی ۶۰۹ هـ .
 - ۱۰ - ام جان السلمیة .
و برخی از آنها در شبانه روز دو ختم قرآن می کرده اند از قبیل :
 - ۱ - سعید بن جبیر که از نابغان بوده ، دو ختم قرآن و نصف در نمازی که در خانه خدا خوانده کرده است .^۱
 - ۲ - منصور بن زاذان ، متوفی ۱۳۱ هـ چنانکه قبلاً گفته شد در شبانه روز دو ختم قرآن می کرده است .^۲
 - ۳ - ابی حنیفه یسوی حنفی ها ، در ماه رمضان هر شبانه روز دو ختم قرآن می کرده است .^۳
 - ۴ - شافعی یسوی شافعی ها ، در ماه رمضان چنین می کرده است آنهم در نماز .^۴
 - ۵ - حافظ عراقی ، در نماز جماعت ماه رمضان ، دو ختم قرآن می کرده است .^۵
 - ۶ - ابی عبدالله محمد بن عمر قرطبی .^۶
 - ۷ - سید محمد منیر ، متوفی در حدود ۹۳۰ هـ .^۷
-
- ۱ - شذرات الذهب جلد ۵ صفحه ۲۹ .
 - ۲ - صفوة الصفوة جلد ۲ صفحه ۲۵ .
 - ۳ - البداية والنهاية جلد ۹ صفحه ۹۸ - صفوة الصفوة جلد ۲ صفحه ۴۳ .
 - ۴ - صفوة الصفوة جلد ۳ صفحه ۴ - قطالانی در ارشاد الساری جلد ۲ صفحه ۳۶۵ می نویسد :
او بین نماز مغرب و عشاء دو ختم قرآن می کرده و ختم سوم را تا به طلوع سپیده که وقت نماز عشاء می شده است .
 - ۵ - التذکره صفحه ۷۲ - مناقب ابی حنیفه تألیف قاری صفحه ۲۹۳-۲۹۴ .
 - ۶ - المصابیح الدینیة و در صفوة الصفوة جلد ۲ صفحه ۱۳۵ آمده است : او در ماه رمضان ۶۰ ختم قرآن می کرده غیر از آنچه که در نماز می خوانده است .
 - ۷ - شرح مصابیح زرکانی جلد ۲ صفحه ۲۲۱ .
 - ۸ - الدیباح المصعب صفحه ۲۲۵ .
 - ۹ - طبقات الاخیار جلد ۲ صفحه ۱۱۸ .

- ۸ - شیخ عبدالعلیم منزلاوی ، متوفی در حدود ۹۳۰ ه^۱ .
و بعضی از آنها در يك شب دو ختم قرآن می کرده‌اند از قبیل .
- ۱ - تقی‌الدین ابوبکر بن محمد بلاطسی شافعی حافظ ، متوفی ۹۳۶ ه^۱ در
هر شب از ماه رمضان دو ختم قرآن می کرده‌است^۲
- ۲ - احمد بن رضوان بن حالینوس . متوفی ۴۲۳ ه^۱ شب را تا پیش از طلوع
فجر دو ختم قرآن می کرده‌است^۳ .
- و برخی از آنها در شانه روز سه ختم قرآن می کرده‌اند و از این گروهند .
- ۱ - کرزبن وبرة کوفی ، در هر شانه روز سه ختم قرآن می کرده‌است^۴ .
- ۲ - زهیر بن محمد بن قمبر حافظ بغدادی ، متوفی ۲۶۸ ه^۱ در ماه رمضان چنین
می کرده‌است^۵ .
- ۳ - ابوالعباس بن عطاء آدمی ، متوفی ۳۰۹ ه^۱ در ماه رمضان سه ختم قرآن
می کرده‌است^۶ .
- ۴ - سلیم بن عنزنجیبی قاضی مصری ، عینی در «عمدة القاری» جلد ۹ صفحه
۳۲۹ می‌نویسد : او در شب سه ختم قرآن می کرده و ابو سعید نیز این را نقل کرده
است . و این کثیر در تاریخش جلد ۹ صفحه ۱۱۸ نقل می‌کند که او هر شب چه
در نماز و چه در غیر آن سه مرتبه قرآن را ختم می کرده‌است .
- ۵ - عبدالرحمن بن هبة الله یمانی ، متوفی ۸۶۱ ه^۱ در روز زمستانی سه ختم
وثلث قرآن خوانده‌است^۷ .

- ۱ - طبقات الاخیار جلد ۲ صفحه ۱۲۱ .
- ۲ - شذرات الذهب جلد ۸ صفحه ۲۱۳ .
- ۳ - تاریخ بغداد جلد ۴ صفحه ۲۶۱ .
- ۴ - صفة الصفوة جلد ۲ صفحه ۱۲۳ - و جلد ۳ صفحه ۶۷ - الاصابة جلد ۳ صفحه ۳۲۱ .
- ۵ - تاریخ بغداد جلد ۸ صفحه ۲۸۵ - المنتظم جلد ۵ صفحه ۳ .
- ۶ - تاریخ بغداد جلد ۵ صفحه ۲۷ - المنتظم جلد ۶ صفحه ۱۶۰ - البدایة و الهایة جلد
۱۱ صفحه ۱۳۴ .
- ۷ - شذرات الذهب جلد ۷ صفحه ۱۵۱ .

و برخی از آنها در يك روز چهار بار قرآن را ختم کرده و از این گروهند
 ۱- ابوقیسۃ محمد بن عبدالرحمن ضبی، متوفی ۲۸۲ هـ می گوید: امروز
 چهار بار قرآن را تا به آخر خواندم و اینك برای بار پنجم به سورۃ براءت رسیدم
 كه مؤذن اذان نماز عصر گفت^۱.

۲- علی بن ازهر ابوالحسن لاحمی بغدادی مفری، متوفی ۷۰۷ هـ روزی
 در محضر گروهی از قراء كه از آنها در این باره گواهی گرفته، چهار بار قرآن را
 ختم کرده مگر يك ختم آن^۲.

و برخی از آنها بین مغرب و عشاء پنج ختم قرآن می کرده اند:
 شعراوی^۳ می گوید: روزی آقایم ابوالعباس مصری حریشی، متوفی در سال
 ۹۳۵ هـ وارد شد، بعد از نماز مغرب تا هنگام نماز عشاء بیستم نشست و من شاهد
 بودم كه پنج ختم قرآن نمود و من این قضیه را برای آقای دیگرم علی مرصعی
 متوفی در سال ۹۳۰ هـ نقل كردم و او گفت: پسرم! من در حال سلوكم سیصد ركعت
 نماز و ۶۰ ختم قرآن در يك شبانه روز خواندم كه هر درجه ای يك ختم قرآن
 بوده است^۴.

و بعضی از آنها، در يك شبانه روز هشت ختم قرآن و یا بیشتر می کرده اند و
 از این قبیلند:

۱- سید بن كاتب، نووی می گوید: بعضی از مسلمین در شبانه روز، هشت ختم
 قرآن می کرده اند مانند: سید بن كاتب صوفی رضی الله عنه^۵
 و صاحب خزینة الاسرار در صفحه ۷۸ همان كتاب نیز او را از این گروه بشمار

۱- تاریخ بغداد جلد ۲ صفحه ۳۱۵ - المستظم جلد ۵ صفحه ۱۵۶.

۲- طبقات القراء جلد ۱ صفحه ۵۲۶

۳- شیخ عبدالوهاب بن احمد شعراوی شافعی پیشوا و فقیه و محدث و اصولی است كه در سال
 ۹۷۳ هـ وفات یافته است.

۴- شذرات الذهب جلد ۸ صفحه ۷۵.

۵- ارشاد الساری جلد ۷ صفحه ۱۹۹ و جلد ۸ صفحه ۳۶۹ - التتایو الحدیثه صفحه ۴۳.

آورده و گفته است: او چهار ختم قرآن در روز و چهار ختم قرآن هم در شب می کرده و گویا این کار روی طی لسان و وسط زمان صورت می گرفته است صاحب کتاب «التوضیح» می گوید: بیشترین رقم ختم قرآن در شبانه روز که ما از آن آگاهی داریم هشت ختم قرآن است.

و سلمی می گوید: از شیخ ابوعثمان مغربی شنیدم که می گفت: این کاتب در روز چهار و در شب نیز چهار ختم قرآن می کرده است.^۱

۲- شیخ عبدالحی حنفی، در کتاب «اقامة الحجۃ» صفحه ۷ می گوید: یکی از آلان علی بن ابی طالب است که در هر روز چنانکه برخی از شارحان صحیح بخاری نقل کرده اند: هشت ختم قرآن می کرده است.

۳- بکر بن سهیل دعیاطی، متوفی در سال ۲۸۹ هـ می گوید: صبح جمعه ای از خواب برخاستم و تا عصر همان روز هشت ختم قرآن نمودم^۲

قسطالانی^۳ می گوید: ابوطاهر مقدسی را در سال ۸۶۷ هـ در قدس دیدم و از او شنیدم که در شبانه روز بیش از ده ختم قرآن می کرده است. و از این بالاتر شیخ الاسلام برهان بن ابی شریف که خدا ارادش همگان را بپرورد سازد، از او برایم نقل کرد که: در شبانه روز پانزده ختم قرآن می کرده و این امر حقیقی است که جز از طریق فیض الهی نمی شود به آن نائل گردید.

و هم او می گوید: در کتاب «ارشاد» خواندم که: شیخ نجم الدین اصفهانی مردی از یمن را هنگام طواف دید که تمام قرآن را در یکدور و با هفت دور از طواف می خوانده است و این توفیقی است که جز از طریق فیض الهی و مدد ربانی نمی توان بدان نائل گردید.^۴

عزالی در کتاب «احیاء العلوم» جلد ۱ صفحه ۳۱۹ می گوید: کرز بن وبرة

۱- عمدة القاری جلد ۹ صفحه ۳۴۹.

۲- ذهبی در میزان الاعتدال جلد ۱ این مطلب را آورده است.

۳- ارشاد الساری جلد ۷ صفحه ۱۹۹ و جلد ۸ صفحه ۳۹۶.

۴- ارشاد الساری جلد ۷ صفحه ۱۹۹.

که در مکه اقامت داشت در هر شبانه روز هفت بار دور خانه خدا طواف می کرد و دو ختم قرآن می نمود^۱.

و این عمل در مقام حساب چنین نتیجه می دهد: طول هفتاد و هفت بار طواف می شود ده فرسخ و ناهفتاد بار طواف دو رکعت نماز می خواند که مجموعاً در شانزده روز می شود ۲۸۰۰ رکعت نماز و دو ختم قرآن و ده فرسخ راه رفتن^۲.

«غازلی» در «حزینة الاسرار» صفحه ۷۸ می گوید: از شیخ موسی سدرانی که اراضعاب شیخ ابی مدین مغربی است نقل شده که: او در شبانه روز هفتاد ختم قرآن می کرده است، وی بعد از بوسیدن «حجر الاسود» قرآن را شروع می کرده و در محادثات باب آن را تمام می نموده و از لحاظ خواندن هم طوری قرآن را قرائت می کرده که برخی از اصحاب آن را حرف بعرف می شنیدند^۳.

و نیز در صفحه ۱۸۰ همان کتاب آمده است که: شیخ ابو مدین مغربی یکی از سه تا و رئیس انوادی است که هر روز هفتاد هزار مرتبه قرآن را ختم می کرده اند.

بخاری در صحیحش^۴ از ابی هریره و از رسول خدا نقل کرده که فرموده است: قرآن بر حضرت داود سبک آمد تا حائی که هرمان می داد مر کوش را زین کنند و پیش از زین شدن تمام قرآن را می خواند!

و قسطلانی در شرح این حدیث گفته است^۵: گاهی زمان کم دارای سرکنت زیاد است در نتیجه در آن عمل زیاد واقع می شود و این حدیث دلالت می کند که خداوند متعال برای هر کسی از بندگان شایسته اش که بخواهد زمان را می پیچد چنانکه مکان را^۶.

۱- در مصححات پیش گذشت که او در شبانه روز سه ختم قرآن می کرده است.

۲- مراجعه شود به «الاحیاء» و «شرح مشکوٰۃ».

۳- جلد ۱ صفحه ۱۰۱ در کتاب تفسیر در باب فرموده خدا «و آتیا داود ربودا» - جلد ۳ صفحه ۱۶۲ در احادیث انبیاء.

۴- ارشاد الساری جلد ۸ صفحه ۳۹۶.

۵- شایسته بود بطور مختصه شود: زمان را می پیچد یا زمان را بسط می دهد.

امینی می گوید :

اینها که گفته شد ، جز افسانه های گذشتگان و یهوده گوئی های پیشینیان نیست که دستهای اوهام آنها را نوشته است . با آنکه همه اینها در برابر چشمهای ابن تیمیه و پیرانش قرار داشته با این حال از هیچ کدام از آنان کوچکترین صدائی در نیامد و به هیچ وجه اعتراضی نکردند در صورتی که شایسته بود چنین افسانه ها و مطالب بی اساسی در کتب افسانه نوشته شود (نه در کتاب های علمی و اسلامی) و با در گودال های بیابان ها دفن گردد و با در میان دریاها افکنده شود .

و اسفاً بر این کتاب های بزرگی که شامل چنین خرافات و موهومات است ا دای بر آن بزرگانی که در برابر این موهومات سر تعظیم فرود آورده و آنها را شایسته نقل در کتابهایشان دانسته اند !!

و اگر ابن تیمیه می دانست که دقت کامل در این باره ، چهره واقعی این شرمندگی را برای کسانی که بعداً می آیند ، آشکار می سازد ، هر آینه در این باره سکوت می کرد و از نماز امیرالمؤمنین و امام حسین و حضرت زین العابدین علیهم السلام صرف نظر می کرد و با ایراد گرفتن از آن دور عار و ننگ نمی گردید !!
 وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانظُرْنَا لَكَ خَيْرٌ لَّهُمْ وَالْهَرَمُ :
 « و اگر می گفتند : شنیدیم و اطاعت کردیم ، تو هم بشنو و بچال ما بشکر ، هر آینه برای آنان بهتر و استوارتر بود » .

۳- محدث در اسلام

تمام مسلمین اتفاق دارند که : در امت اسلام همانند امم سابقه افرادی هستند که به آنها «محدث» می گویند. پیامبر بزرگوار اسلام، چنانکه در صحاح و مسایید از طرق عامه و خاصه آمده از این واقعیت خبر داده است .

محدث، کسی است که فرشته با او سخن می گوید بدون آنکه پیامبر باشد و یا آنکه فرشته رایبند، و یا آنکه در او دانشی بطریق الهام و مکاشفه از مبدأ اعلی ایجاد شود، و یا آنکه در قلبش از حقائق که بر دیگران مخفی است پدید آید، و یا معانی دیگری که ممکن است از آن اراده نمود.

علیهذا بودن چنین کسی در میان امت اسلام، مورد اتفاق تمام فرق مسلمین است نهایت آنکه اختلاف در تشخیص و شناخت اوست : شیعه، علی و فرزندان گرامش را که امامان بعد از او هستند «محدث» می دانند و اهل سنت عمر ابن خطاب را .

واینک به نمونه هایی از نصوص دو طائفه ذیلاً توجه فرمائید :

نصوص اهل سنت :

بخاری در صحیحش در باب مناقب عمر بن خطاب جلد ۲ صفحه ۱۹۴ از ابی هریره و او از رسول خدا آورده است که آن حضرت فرمود : «قطلاً در میان بنی اسرائیل که پیش از شما زندگی می کردند ، مردائی بودند که با آنها سخن گفته می شد بدون آنکه پیامبر باشند ، پس اگر در میان امتم کسی از آنان وجود داشته

باشد، او عمر بن خطاب است» ابن عباس گفته است: «من بی ولامحدث»^۱. قسطلانی^۲ می گوید: «ایشکه رسول خدا فرموده است: اگر در میان امت کسی از آنان باشد، این کلام و شرط را از روی تردید نگفته است، بلکه به عنوان تأکید فرموده است چنانکه می گوئی: اگر دوستی برایم باشد او فلانی است. منظور این نیست که او هیچ دوستی ندارد، بلکه اختصاص دادن کمال صداقت به اوست.

و هنگامی که ثابت شد که چنین حقیقتی در میان غیر امت اسلام وجود داشته پس بودنش در این امت برتر، سزاوارتر خواهد بود.

قسطلانی در شرح گفته ابن عباس (من بی ولامحدث) می گوید: این گفته تنها برای اسودر ثابت شده و پیش دیگران جمله «ولامحدث» ثابت نشده است و این کلمه را سفیان بن عیینه در اواخر جامعش آورده و صد بن حمید گفته است: ابن عباس چنین قرائت می کرده «وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی ولامحدث».

بخاری در صحیحش بعد از حدیث «غار» جلد ۲ صفحه ۱۷۱ از ابی هریره همین حدیث را بدون اتصال سند چنین آورده است: «پیش از شما در امت سابقه، افراد محدثی بوده اند که اگر در میان امت از آنها کسی باشد او عمر بن خطاب است».

قسطلانی در شرح جلد ۵ صفحه ۴۳۱ می گوید: بخاری گفته است: محدث کسی است که بدون داشتن منصب نبوت، حقائق بر زبانش جاری می شود. و خطابی گفته است: چیزی در نفسش واقع می شود گویا که به او خبری داده شده، در این حال گمان می برد و بحق می رسد، می پندارد و درست در می آید و این مقام

۱- یعنی ابن عباس می خواهد بگوید که از محدث در قرآن کریم آیه ۵۱ «سورة حج بيزيد شده است در صورتی که تنها طبق قرائت او کلمه محدث در آیه آمده است و مگر به آیه موجود در قرآن چنین است: «وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الاذا نتمی...» و کلمه محدث ندارد.

۲- ارشاد، لاری شرح صحیح البخاری جلد ۹ صفحه ۹۹.

ارجمند ، از منازل اولیاء است .

و در شرح جمله «اگر در میان اتمم...» می گوید : این گفته رسول خدا برسیل توقع است گویا او آگاهی نداشته که چنین چیزی واقع خواهد شد ، ولی واقع گردید^۱ و داستان «یاساریة الجبل» و نظیرش مشهور است .

مسلم در صحیحش در باب فضائل عمر از عایشه و او از پیامبر اکرم آورده است «در اتمنهای پیش از شما افراد «محدث» بوده اند و اگر در میان اتمم کسی از آنان باشد قطعاً او عمر بن خطاب است» .

این ذهب می گوید : منظور از «محدث» کسی است که به او الهام شده باشد .

ابن جوزی در «صفة الصفوة» جلد ۱ صفحه ۱۰۴ بعد از نقل این روایت می گوید : «این روایت مورد اتفاق همه است» و ابو جعفر طبرانی در «مشکل الآثار» جلد ۲ صفحه ۲۵۷ بطرق مختلف از عایشه و ابوهریره آن را آورده است . و فرائت ابن عباس را در آیه مبارکه ۵۱ از سوره حج چنین نقل کرده است : «وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی ولا محدث» و گفته است «محدث» یعنی الهام شده .

آنگاه اضافه می کند : عمر رضی الله عنه آنچه را که می گفته روی الهام بوده است و می افزاید : از این قبیل است آنچه را که از انس بن مالك نقل شده که عمر بن خطاب گفته است : در سه مورد خدا با من و یا من با خدا موافقت کرده ام :

۱- گفتم ، ای رسول خدا ای کاش مقام ابراهیم را برای خود مصلی قرار می دادم ؟! فوراً این آیه نازل شد : «واتخذوا من مقام ابراهیم مصلی»

۲- گفتم ای پیامبر خدا ! افراد خوب و بد بر زبان شما وارد می شوند خوب است که به آنها دستور دهی که خود را میوشانند پس از چندی آیه حجاب

۱ - میان این گفته یا گفته سابق که «اگر» را برای تأکید دانسته به تردید تمایس آشکاری

است

۲- در صحاح بعد از مناقب هر خواهد آمد که این داستان ساختگی و دود است

نازل گردید .

۳- زمان آن حضرت نسبت به او اظهار غیرت کردند گفتیم : امید است خدایم چنانچه طلاقان بدهد ، زن هائی بهتر از شما نصیبش فرماید ، آنگاه همین آیه نازل گردید !!!

امیبی می گویند:

اگر این گونه مطالب از قبیل الهام باشد ، پس مانع اسلام را باید خواند! آنان چه قدر از شناخت حقیقت مناقب جاهلند که حوادث لرزاننده ای چون حادثه فوف را جز فضائل می شمارند در صورتی که اگر خوب تعقل می کردند می باید این گونه گفتار را از عمر نپذیرند و آن را مادرست بدانند، زیرا این گفته مقام نبوت را پائین می آورد و منقستی برای پیامبر اسلام بشمار می رود .

نوری در شرح صحیح مسلم می گویند : علما ، درباره معنی «محدثون» اختلاف کرده اند :

این وجه گفته است : محدثون کسانی هستند که به آنها الهام شده باشد .

و گفته شد : آنان کسانی هستند هنگامی که درباره چیزی فکر می کنند نظرشان صائب است گویا که آنها اشدا ، خرددار می شوند آنگاه فکر می کنند .
و نیز گفته شده : فرشتگان با آنها سخن می گویند و نیز در روایتی آمده است : با آنها سخن گفته شده است .

بخاری گفته است : آنان کسانی هستند که حقیقت بر زبانشان جاری می شود و قسمتی از کرمات اولیاء از همین جا سرچشمه می گیرد .

و حافظ محب الدین طبری ، در «الریاض» جلد ۱ صفحه ۱۹۹ گفته است : معنی «محدثون» با آنکه خدا داناتر است ، کسانی هستند که حقیقت به آنها الهام شده باشد . و ممکن است که این کلمه به معنی ظاهریش گرفته شود که عبارتست از کسانی که فرشتگان به آنها حدیث می گویند اما نه از راه وحی ، بلکه بطریقی

که به آن اسم حدیث اطلاق می شود و این خود فصیلت بزرگی است .
 و قرطبی در تفسیرش جلد ۱۲ صفحه ۷۹ آورده است که ابن عطیة گفته است :
 ابن عباس آیه ۵۱ از سوره حج را چنین قرائت می کرده است : «وما ارسلنا من قبلك
 من رسول ولا نبی و لا محدث» و این مطلب را مسلمة بن قاسم بن عبدالله ذکر کرده و
 سیاق از عمر بن دیناود او از ابن عباس روایت کرده است .

مسلمة گفته است : محدثین همپای نبوتند (طبق قرائت ابن عباس) ، زیرا
 آنان از امور غیبی عالی خبر می دهند و به حکمت ماطنی سخن می گویند و
 گفتارشان با واقع مطابقت دارد و در گفتارشان معصوم از خطا و دروغ می باشند ،
 همانند عمر بن خطاب در داستان «ساریه» و براهین عالیهای که بدان تکلم کرده
 است .

حافظ ابو زرعه ، حدیث ابی هریره را در «طرح التتریب فی شرح التفریب»
 جلد ۱ صفحه ۸۸ چنین آورده است :

«بطور مسلم پیش از شما در میان بنی اسرائیل مردانی بودند که حقائق به
 آنها گفته می شد بدون آنکه مقام نبوت داشته باشند و اگر در امت کسی از آنها
 باشد او عمر بن خطاب است . نفوی در «المصابیح» جلد ۲ صفحه ۲۷۰ سیوطی در
 «الجامع الصغير» نیز آن را همینطور نقل کرده اند .

«مناوی» در شرح الجامع الصغير جلد ۳ صفحه ۵۰۷ از قول قرطبی چنین
 آورده است : «محدثون» بفتح دال اسم مفعول و جمع محدث به معنی الهام شده و یا
 دارای گمان درست . محدث کسی است که در او بطریق الهام و مکاشفه از مبدأ

۱- او ساریه بن ربیع بن عبدالله است و داستان او چنین است : در سال سیزدهم عمر به او دستور
 داد تا لشکری به سوی فارس برود، جناب عمر در حالی که روز جمعه ای مشغول سخنرانی بود
 (زحاطرش گذشت که: لشکر او دروادی ای پادشمن ویروده و در معرض شکست قرار دارد ،
 و در مدیکی آنها کوهی است . عمر در حال سخنرانی گفت : ای ساریه ! کوه ، کوه ، صدایش
 را بلند کرد و خدا آن را به گوش ساریه رساند و او با لشکر به کوه پناه برد و از یکسو پادشمن
 جنگ کردند و پیرو شدند (نقل ارجاشیه تفسیر قرطبی) .

اعلی واقعیته القاء گردد و یا آنکه حقیقت بدون توجه، بر زبانش جاری شود و یا فرشتگان با او سخن مگویند بدون آنکه پیامبر باشد، و یا هنگامی که نظری می‌دهد و گمانی می‌برد چنان‌ما واقع تطبیق کند که گویا در آن مورد از عالم غیب به او خبر داده شده است و این کرامتی است که خداوند هر کدام از بندگانش را که بخواهد بدان کرامی می‌دارد و این مقام ارجمندی است که از مقامات اولیاء خدا بشمار می‌رود.

و اینکه فرموده: «و اگر در اتم کسی از آنها باشد او عمر است، گویا که او را در این امر بی‌ظن دانسته و گویا که او پیامبر است، از این دوست که با لفظ اگر و با صورت تردید آورده است.

قاصی گفته است: «و ظن این تعلیق در دلالت کردن بر تأکید و اختصاص این گفته است اگر برایم دوستی باشد او زبید است» گوینده نمی‌خواهد در صداقت او ابراز تردید کند، بلکه می‌خواهد بطور مبالغه آمیز بگوید که صداقت مختص به اوست و از او تجاوز نمی‌کند.

قرطبی می‌گوید: اینکه در روایت آمده «اگر در اتم کسی باشد...» دلیل بر این است که چنین فردی بسیار کم است و اینکه هر کسی گمانش صائب باشد جزء «محدثین» نیست، زیرا چه بسیاری از علماء و مردم عوام هستند که دارای حدس صائبی می‌باشند و در آن صورت خصوصیتی در خبر عمر نخواهد بود.

گرچه پیامبر اکرم بطور قاطع از «محدث بودن» عمر خبر نداده است؛ اما فرائض قطعی زیادی تحقق آنها تثبیت می‌کند ارفقیله داستان «یاساریه کوه، کوه» و گفتار رسول خدا درباره عمر بدین مضمون «خدا حق را بر زبان و قلب عمر قرار داده است»^۱

ابن حجر گفته است: بعد از صدر اسلام، افراد «محدث» زیاد بودند و فلسفه

۱- واقفیت و سیره عمر محتوای این خبر را تصدیق نمی‌کند، بلکه تاریخ صحیح و سیره عمر که در صفحات کتبه است آنرا تکذیب می‌نماید

آن هم بر تری اسلام بر دیگر امم است و چون در بنی اسرائیل پیامبران برانگیخته شدند و پیامبر ما خاتم انبیاء است و نمی شود پیامبری بعد از او برانگیخته شود از این رو در عوض آن، محدثون در این امت زیاد پیدا شدند.

فکته قابل توجه:

عراقی می گوید: بعضی از عرفاء گفته اند: از برخی از «اندال» در باره بعضی از مقامات نفسی پرسیدم، او به طرف راست و چپش تکیست و گفت: خدا شما را رحمت کند چپ می گوئید؟ آنگاه به سینه اش توجه کرد و گفت: شما چه می گوئید؟ آنگاه جواب سؤال را داد، از او پرسیدم به چه جهت به طرف راست و چپ توجه نمودید؟ پاسخ داد: جواب سؤال را نمی دانستم از دو فرشته که در دو طرفم قرار داشتند پرسیدم آنان نیز بلد نبودند آنگاه اذلم پرسیدم آنطور که پاسخ دادم به من خبر داد، بنابراین او از دو فرشته دانان بوده است. غزالی اضافه می کند: گویا همین معنی این حدیث است.

انسان جستجوگر در کتب تراحم افرادی را می یابد که فرشتگان با آنان سخن گفته اند از قبیل: عمران بن حصین خزاعی، متوفی در سال ۵۲ هجری که درباره اش نوشته اند: فرشتگان حفاظت کننده را می دیده و با آنها سخن می گفته تا اینکه سوخت و داغ شد^۱.

این کثیر در تاریخش جلد ۸ صفحه ۶۰ آورده است که: فرشتگان بر او سلام می کردند تا آنکه داغ شد در این وقت سلامشان قطع گردید، آنگاه پیش از چند لحظه قبل از مرگ دوباره پیشش آمدند و به او سلام می گفتند.

و در شذرات الذهب جلد ۱ صفحه ۵۸ آمده است: «سلامی که فرشتگان به او می گفتند می شنید تا آنکه با آتش سوخت دیگر به مدت یکسال سلامشان را نشنید پس خداوند به او لطف فرمود: دوباره این نعمت را بر او ارزانی داشت.

۱- استیعاب جلد ۲ صفحه ۲۵۵ - الاصابه جلد ۳ صفحه ۱۶

۲ - در ریدان مدارکی در دست نیست که در مورد غلب و چگونگی سوختن و داغ شدنش به آنها مراجعه کنم بجا است که خواننده محترم به مصادر مربوط مراجعه نماید.

حافظ عراقی در «طرح التثريب» جلد ۱ صفحه ۹۰ و ابوالحجاج المزی در «تهذيب الکمال» چنانکه در تلخیص التهذيب آمده: جريان سلام گفتن فرشتگان را به او نقل کرده‌اند.

ابن سعد و ابن جوزی در «صفة الصفوة» جلد ۱ صفحه ۲۸۳ و ابن حجر در تهذيب التهذيب جلد ۸ صفحه ۱۲۸ گفته‌اند که: «فرشتگان با او مصافحه می کردند». از جمله کسانی که فرشتگان با آنان سخن گفته‌اند، ابوالمعانی صالح متوفی در سال ۴۲۷ هـ است.

ابن جوزی و ابن کثیر نقل کرده‌اند که: ابوالمعالی در ماه رمضان گرفتار بیماری شدیدی شد، تصمیم گرفت برود پیش یکی از بستگانش تا مقداری قرض بگیرد، او می گوید: همینکه داشتم می رفتم پرندای روی شاهام نشست و گفت: ای ابوالمعالی! من فلان فرشته‌ام، به اینجا مرو، اورا پیش تو خواهیم آورد، او می گوید: فردا همان مرد پیشم آمد^۱.

ابوسلیمان خطابی می گوید: رسول خدا فرموده است: «در امتهای پیشین مردمی بودند «محدث» و اگر در امتی کسی باشد او عمر است» و من می گویم: اگر در این عصر کسی باشد او ابوعثمان مغربی است^۲.

و از این قبیل است سخن گفتن «حورا» با «ابی یحیی نافعه» خطیب بغدادی و ابن جوزی از «ابی یحیی زکریا ابن یحیی نافعه» متوفی در سال ۲۸۵ هـ نقل کرده‌اند که او گفته است: از خدا با چهار هزار ختم قرآن حوریه‌ای خریدم هنگامی که در ختم آخر بودم خطابی از حوریه‌ای شنیدم که می گفت: «تو به عهدت وفا کردی و اینک من همانم که مرا خریدی»^۳.

۱- صفة الصفوة جلد ۲ صفحه ۲۸ - المنتظم جلد ۹ صفحه ۱۳۶ - الدایة والنهاية جلد ۱۲ صفحه ۱۶۳

۲- تاریخ بغداد جلد ۹ صفحه ۱۱۳.

۳- تاریخ بغداد جلد ۸ صفحه ۳۶۲ - المنتظم جلد ۶ صفحه ۸ - صفة الصفوة جلد ۲ صفحه

۲۳۲ - مناقب احمد تألیف ابن جوزی صفحه ۵۱۰

و دیگری از «اسماعیل بن مرار» است که می گوید: حسن بن عباس معروف نامهای به امام رضا علیه السلام نوشت که: «قربانت کردم به من خبریده که چه فرقی میان رسول و پی و امام است؟ امام در حواش نوشت یا گفت رسول، کسی است که جبرئیل بر او نازل می شود، و او را می بیند و کلامش را می شنود و بر او وحی نازل می شود و چه بسا در جواب می بیند همانند رؤیای حضرت ابراهیم علیه السلام. پی کسی است که گاهی کلام را می شنود و گاهی هم شخص را می بیند و کلام را نمی شنود، و امام کسی است که کلام را می شنود و شخص را نمی بیند.

تمام آنچه که در این باب کافی بوده همین است و صفحه ۱۳۵ همان کتاب تحت عنوان «امامان علیهم السلام محدثون و نفهم شد گانند» پنج حدیث آورده است: یکی از آنها از حمران بن اعین است که می گوید: امام مافر علیه السلام فرمود: «علی (ع) محدث بوده است. وقتی که برگشتم پیش اصحابم به آن ها گفتم که چیز عجیبی برایتان آوردم، گفتند: چیست؟ گفتم از امام «قر علیه السلام شنیدم که می فرمود: علی علیه السلام محدث است، آن ها گفتند: چه کاری کردی چرا پرسیدی کی به او حدیث می کنی؟»

برگشتم خدمت امام و به او عرض کردم آنچه که به من فرموده بودی به اصحابم گفتم آنان پرسیدند: کی به او حدیث می کنی؟ امام فرمود: فرشته به او حدیث می کند، گفتم: یعنی می فرماید که او پیامبر است؟ حضرت دستش را به علامت نمی نکان داد و فرمود: او همانند همراه سلیمان و موسی است و به مانند ذی القربین است مگر به شما نرسیده که رسول خدا فرموده است: در میان شما مانند آنها است؟

و حدیث دیگر ملخصش این است: امیر المؤمنین علی علیه السلام که قاتلش را می شناخت و امور مهمی را که برای مردم بازگو می کرد، وسیله این آن به مبارکه «و ما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی ولا محدث» بود و دو حدیث دیگر، یکی این است که: اوصیاء محمد (ص) «محدثون» اند و دیگری: امامان، علماء راستگوی

تفهیم شده محدث هستند.

حدیث پنجم در معنی محدث این است که: صدا را می شنود و شخص را نمی بیند.

شیخ الطائفه در امالی خود صفحه ۲۶۰ از ابی عبدالله آورده است که: علی علیه السلام محدث بوده و سلمان نیز محدث بوده است. رادی می گوید، گفتم: نشانه محدث چیست؟ فرمود: فرشته پیش او می آید و در دلش چنین و چنان ایجاد می کند.

و نیز از ابی عبدالله علیه السلام آورده است: از ما کسی است که در دلش وارد می شود و بعضی دیگر در دلش انداخته می شود و برخی دیگر مورد خطاب قرار می گیرد.

و از «حرث نوری» آورده است که او می گوید: به امام ششم گفتم: چیزی که از امام سؤال می شود و در آن باره چیزی پیش نیست از کجا آن را می داند؟ فرمود: در دلش وارد می شود، یا در گوشش می زند. و به حضرت گفته شد: هنگامی که سؤال شود چگونه جواب می دهد؟ فرمود: از روی الهام و شنیدن وجه بسا با هر دو «وصف» در «بصائر الدرجات» از حمزان بن اعین آورده است که به امام پنجم عرض کردم: آیا به من فرمودی که: علی علیه السلام «محدث» است؟ فرمود: چرا، گفتم: کی به او حدیث می کرد؟ فرمود: فرشته، گفتم: او پیامبر است یا رسول؟ فرمود: مثل او همانند همراه سلیمان و همراه موسی و ذی القربین است، آیا به شما فرموده که از علی در مورد ذی القربین پرسش کردند که او پیامبر است؟ فرمود: خیر او بنده ای است که خدا را دوست داشته خدا نیز او را دوست می داشته، خیر خواه مردم در راه خدا بوده و خدا نیز خیر خواهش بوده است.

و نیز از حمزان نقل کرده که او گفته است: به امام پنجم عرض کردم: موقعیت علماء (امامان) تا چه اندازه است؟ فرمود: همانند: مقام ذی القربین و همراه

سلیمان و داود.

و ار و برید، نیز نقل می‌کند که گفته است: به امام پنجم و ششم عرض کردم، مقام و مرتبه شما تاچه اندازه است و بهیچ کسانی از گذشتگان شاهت دارید؟ فرمودند: همانند همراه موسی و ذی‌القرنین.

و ار عمار نیز نقل کرده که گفته است: به امام پنجم عرض کردم: آنان (= امامان) دارای چه مرتبه و مقامی هستند؟ آیا پیامبرند؟ فرمود: خیر، آنان دایبانند و منرات آنان همانند ذی‌القرنین است در دانش و همراه موسی و همراه سلیمان.

داوری و انصاف

اینها که برشمریم قسمت عمدتاً روایات شیعه در باب محدث، بودن حامدان عصمت و طهارت بود که این نوع روایات زیاد است و در کتب شیعه پراکنده است.

و مفاد این روایات، همواره جزء اعتقاد عموم شیعه در گذشته و حال بوده و فشرده آن چنین است: در میان امت اسلام، همانند امم گذشته افرادی هستند «محدث»، امیرالمؤمنین و فرزندان او که امامان بعد از اویند، همان دایبان و محدث‌نویسند به پیامبر، و این صفت منحصر به آنها و مخصوص به منصب امامتشان نیست، بلکه دختر پیغمبر فاطمه زهرا سلام‌الله‌علیها و سلمان فارسی نیز دارای این مقامند. آری همه امامان «محدثند» اما هر محدثی امام نیست. و همانطور که در سابق گفتیم: «محدث» کسی است که حقائق را به یکی از راههایی که در روایات گذشته تحصیل داده شده بداند، این است معنی محدث در نظر شیعه نه چیز دیگر. و آخر من گفتار پیش شیعه و سنی درباره محدث همین است و مخصوص هر دو طائفه در این باب همین‌ها بود که گفته آمد. بنابراین چنانکه ملاحظه می‌کنید هیچ اختلافی میان شیعه و دیگر مذاهب اسلام در این باره وجود ندارد، جز

آنکه شیعه عمر را از محدثین نمی‌داند و این هم به خاطر سیره خاص او در مورد علم است که تاریخ برای ما روشن کرده است و فعلاً در مقام بیان آن نیستیم.^۱
 آیا معقول است این حقیقتی را که مورد اتفاق شیعه و سنی در مورد محدث بودن است به طائفه‌ای فضیلت بزرگ شمرده شود و سست به دیگران گمراهی و منقست ۱۲

نامش بیا تا از دروغگوی حجاز (عبدالله قصیمی)، جرثومه نفاق و بدرافشان مساد در جامعه اسلامی پیرسیم که چگونه در کتابش «الصراع بین الاسلام والوثنية» نظر می‌دهد که: امامان اهل بیت بنظر شیعه ابناء هستند و نه آنها وحی می‌شود و فرشتگان برای آنان وحی می‌آورند و شیعیان در باره فاطمه و امامان از فرزندان همان چیزی را که در باره ابناء قائلند، در باره آنان معتقدند: ۱۱
 او در این اظهار نظر به مکانه «حسن بن عباس» که در کافی ذکر شده و ما در صحاح قبل آن را آورده‌ایم، استناد کرده است.

چرا این مرد نمی‌فهمد که این اقترافها و تهمت‌ها نسبت به امت بزرگی که آراء شایسته‌اش شهابگیر شده حزانکار مسأله محدث بودن، که در قرآن مجید آمده و تکلم کردن فرشتگان با امامان اهل بیت و مادرشان فاطمه علیهم السلام نیست در سوریکه همه مسلمین در این باره اتفاق دارند؟

آیا شیعه با قول اصل محدث بودن می‌تواند بگوید که: عمر بن خطاب و دیگران طبق عقیده عامه پیامبرند و فرشتگان بر آنان نازل می‌شده و وحی می‌رساندند؟ ۲

اما شیعه هیچ گاه دروغ و تهمت را در عواطف مذهبی راه نمی‌دهد و ارجح فردی از شیعه دافعی شنیده نشده است: بزرگی را متهم به دروغ و مطالب ناروا کند و حاشا که امتی را به چیزهایی متهم کند که از آن بدور است

۱ در جلد ۶ این کتاب (البته جلد ششم عربی) در این باره یاری خدا بطور مستوفی بحث خواهیم کرد.

آیا پیش روی این مرد خصوص سربح شیعه مبنی بر اینکه امامان علیهم السلام عالمند نه انبیاء بوده است؟

آیا سربح این احادیث نبوده که مثل امامان اهل بیت همانند مثل همراه موسی و سلیمان و ذی القربین است؟

آیا در «کافی» همان مایی که او گفتار امام باقر و صادق علیهما السلام را عوسی نقل کرده بوده است: «خداوند با قرآنتان کتابهای آسمانی را پاسبان داده و با پیامبران نبوت را ختم کرده است»^{۱۱}

چرا ، تمام اینها در برابر دیدگانش قرار داشته ، اما از کوره برون تراود آنچه که در اوست و کسی که فرزند نایک روح اموی و حامل انگیزه های دد در ست باشد ، طبعاً ملارم با پستی و رفالت است و از غش و ناسزا بدور نخواهد بود ، و از خصوصیات زاده اموی این است که همانند افعی بیش می زند و هتک ناموس مسلمین می کند و بازبان زشت به آنان حمله می کند و به اهل بیت و شیعه اش به پیروی از اسلاف نایک و پلیدی اش افترا و تهمت می زند !!

و اینک نص گفتارش را در اینجا می آوریم ، تا انسان جستجوگر با بصیرت کامل بتواند مقاصد شوم و کوشش های پی گیر این مرد را در مورد ایجاد اختلاف میان امت اسلام ، و شق عصای مسلمین از راه دروغ و تهمت دریابد .

او در کتاب «الصراع» جلد ۱ صفحه ۱ می نویسد : « بنظر شیعه به امامان اهل بیت ، وحی می شود . در کافی گفته است : حسن بن عباس قلمهای به امام رضا نوشت و پرسید : میان رسول و نبی و امام چه فرقی است ؟ او در جواب گفت : رسول کسی است که جبرئیل بر او نازل می شود و او را می بیند و کلامش را می شنود و وحی بر او نازل می گردد ، و نبی گاهی سخن را می شنود و گاهی شخص را می بیند و سخن را نمی شنود ، و امام کسی است که کلام را می شنود و شخص را نمی بیند ، امامان هیچ کاری انجام نمی دهند ، مگر ما پیمانی از خدا و فرمانی از او هیچ گاه از آن تجاوز نمی کنند و نیز در کافی خصوص متعدده دیگری در این باره وجود دارد ،

پس امامان به نظر شیعه پیامبرند و به آنها وحی می شود و رسول نیز هستند زیرا آنان همانند رسولان مأمور به تبلیغ چیزهایی که به آنها وحی شده نیز می باشند !!
 و در جلد ۲ صفحه ۳۵ همان کتاب می نویسد: در جزء اول این کتاب گفته ایم: شیعه می پندارد که به امامان اهل بیت وحی می شود و فرشتگان از ناحیه خدا و آسمان بر ایشان وحی می آورند.

و گذشت گفتارشان که: امامان، کاری نمی کنند و سخنی نمی گویند مگر با وحی الهی و نیز گذشت که: به نظر شیعه فرق میان محمد و امامان از ذریه اش این است که: محمد فرشته ای را که برایش وحی می آورد می بیند، اما امامان وحی و صدای فرشته را می شنوند، ولی شخص او را نمی بینند، و همین است فرق میان نبی و امام، و رسول و امام پیش شیعه، و معلوم است که این در حقیقت فرق نیست.

پس امامان از اهل بیت پیش شیعه ابناء و رسولانند نه هر معنایی که برای آنها باشد، زیرا کسی که نبی و رسول است، انسانی است که خداوند رسالتش را به او وحی کرده و به او تکلیف نموده که آن را تبلیغ و پخش نماید، خواه وحی خدا به او با واسطه فرشته باشد یا نه و خواه واسطه را ببیند یا نه، بلکه تنها از او بشنود و درک کند، و به اتفاق دیدن فرشته دخالتی در حقیقت معنی نبی و رسول ندارد و لذا می گویند: رسول، انسانی است که به او وحی شده و مأمور گشته که آن را تبلیغ نماید.

و بی انسانی است که به او وحی شده اما مأمور به تبلیغ نیست.

بنابر این دیدن فرشته دخالتی در حقیقت معنی نبی و رسول ندارد و این واقعیتی است که همه در آن باده متفقند. پس شیعه آنچه را که درباره ابناء و رسولان معتقد است درباره فاطمه و امامان از فرزندانش بیرعیده دارد. آنها می پندارند که: آنان معصومند و به آنها وحی می شود و فرشتگان بر آنها با فرمان های الهی نازل می کردند و برای آنان معجزاتی است که کوچکترین آنها مرده رنده

کردن است ، چنانکه در بهترین کتاب هایشان (کافی) تصریح کرده اند : « !
 انما یفتري الکذب الذین لا یؤمنون بآیات الله و اولئکه هم الکاذبون
 » قطعاً دروغ را کسانی که ایمان بخدا ندارند نسبت می دهند ، ایشان همان
 دروغگویانند ^۱ . »

۴- علم امامان شیعه به غیب

گفتگو در اطراف علم امامان از آل محمد صلوات الله علیه و علیهم از کانی که نسبت به شیعه و امامانشان کینه و دشمنی در دل دارند، شیوع پیدا کرده است.

پیش هر کدام از آنها گفتار عجیب و غریبی وجود دارد که مایل را حق جلوه می دهد و بدون بصیرت کافی در امور نظر می دهد و بر جهالتش دلیل می آورد گویا که شیعه در میان مذاهب اسلامی به این عقیده متفرد است و غیر از شیعه کسی درباره امامی از امامان مذاهب چنان عقیده ای را ابراز نکرده است و لذا تنها آنان مستحق همه فحشها و ناسزاها هستند !!

چیزی را که «فصبی» در «السراع» تحت عنوان: «امامان طبق عقیده شیعه همه چیز را می دانند و آنان هر گاه که بخواهند چیزی را بدانند، خداوند تعلیمشان می دهد، آنان می دانند: چه وقت خواهند مرد، مردنشان طبق خواست آنها است، علم ماکان و مایکون دارند و چیزی بر آنها پوشیده نیست» به هم بافته است در این مورد برای تو کافی است.

او در صفحه «ب» از همان کتاب می نویسد: «در کافی اصول دیگری نیز در این باره موجود است.

امامان با خدا در علم غیب شریکند در صورتی که همه مسلمین می دانند که

پیامبران و رسولان در این صفت با خدا شریک نمی باشند وصوص کتاب و سنت و گفتار پیشوایان مذهب، درباره اینکه جز خدا کسی علم غیب نمی داند بقدری است که نمی شود همه آنها را در یک کتاب گرد آورد...
حقیقت علم غیب

علم غیب یعنی آگاهی بر چیزهایی که بیرون از حدود حواس ظاهری ما قرار دارند خواه مربوط به حوادث کنونی و یا آینده باشد، حقیقتی است که همانند آگاهی بر امور ظاهری برای تمام افراد بشر ممکن و مقدور است.
هرگاه کسی از حوادث کنونی و یا آینده که فعلاً قابل رؤیت نیستند تنها از رهگذر دانایی که از سرچشمه غیب و شهادت خبر می دهد آگاهی حاصل کند و یا از طریق دانش و خرد مطلع گردد چنین علمی نیز از علم غیب به شمار می رود و هیچ مانعی از تحقق آن وجود ندارد.

مثلاً مؤمنان بیشتر باورهایشان از قبیل: ایمان بخدا و فرشتگان و کتابهای آسمانی و پیامبران و روز قیامت و بهشت و جهنم و لقاءالله و زندگی پس از مرگ و برانگیخته شدن و نشور و نفع و دفع و حور و حساب و حوریان و قصرهای بهشتی و چیزهایی که در آن روز واقع می شوند و هرچه را که مؤمن باور دارد و تصدیق می کند، جز علم غیب به شمار نمی آیند و در قرآن کریم نیز از آنها تعبیر به غیب شده است:

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ : «کسانی که به «غیب» ایمان دارند»^۱

الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ : «کسانی که از خدایشان در نهان می ترسند»^۲

انما تَنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ : «تنها کسانی که از خدایشان در نهان می ترسند می ترسانی»^۳

اما تَنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ بِالْغَيْبِ : «تنها کسی را که از قرآن پیروی

۱- بقره آیه ۳

۲- انبیاء آیه ۲۹

۳- فاطر آیه ۱۸

می کند و از رحمان در نهان می ترسد می ترسانی؟^۱

من غشی الرحمن بالغیب : «کسی که از خدا در نهان می ترسد»^۲

ان الذین یخشون ربهم بالغیب لهم مغفرة : «برای کسانی که از خدایشان در نهان می ترسند بخشش است»^۳

جنانة عدن وعد الله عباده بالغیب : «بهشت های عدنی که خداوند به بندگانش در نهان این جهان وعده فرموده است»^۴

منصب نبوت و رسالت ایجاب می کند که دارندة آن علاوه بر آنچه که مؤمنان بر آن باور دارند ، دارای علم غیب گسترده تر و همه جانبه تری باشد . آیات زیر اشاره به همین حقیقت می کنند :

و لا یغنی عنك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاءك فی هذه الحق و موعظة و ذكری للمؤمنین : «و همه این اخبار پیامبران را برای تو بیان می کنیم تا قلبت را بدان وسیله نیرومند سازیم و در این کار موعظه و تذکری برای مؤمنین باشد»^۵

و از همین جا است که برای پیامبرش داستان های گذشتگان را نقل کرده و بعد از بیان داستان مردم فرموده است : ذالک من انباء الغیب نوحيه اليك : «این از خبرهای غیب است که بشو وحی می کنیم»^۶

و بعد از بیان داستان حضرت نوح نیز افزوده است : ذالک من انباء الغیب نوحيها اليك : «این از خبرهای غیب است که بشو وحی می کنیم»^۷

و بعد از داستان برادران یوسف نیز فرموده است : ذالک من انباء الغیب نوحيه اليك : «این از اخبار غیب است که بشو وحی می کنیم»^۸

۱- پس آیه ۱۱

۲- ق آیه ۳۳

۳- ملك آیه ۱۶

۴- مریم آیه ۶۱

۵- هود آیه ۱۲۰

۶- آل عمران آیه ۴۳

۷- هود آیه ۴۹

۸- یوسف آیه ۱۰۲

و در اینکه این مرحله از علم به غیب مخصوص به پیامبران است نه دیگران، قرآن مجید چنین تصریح می کند: *عالم الغیب فلا یتظهر علی شیء احد الا من ارسی من رسول*؛ و خدا عالم به غیب است و کسی را بر غیبش آگاه نمی کند مگر پیامبری را که پسندیده است.

اما در عین حال باید توجه داشت که هیچ کس احاطه به علم او ندارد؛ *ولا یحیطون بشیء من علمه الا بما شاء*^۱ و بشر از علم ناچیزی برخوردار است: *وما ارکم من العلم الا قلیلا*^۲

پس همه انبیاء و اولیاء و مؤمنان طبق نص قرآن مجید دارای علم غیب هستند، و برای هر کدامشان بهره مخصوصی است. اما دانش همه آنها، در هر مرحله ای که قرار داشته باشد، باز از لحاظ کم و کیف محدود و عرضی است نه ذاتی، و مسبوق به عدم است نه ازلی و برای آن ابتداء و انتهائی است نه سرمدی و از خدا گرفته شده که: *وعنده مفاتح الغیب لا یعلمها الا هو*؛ ویش او کلیدهای غیب است کسی از آنها جز او آگاهی ندارد.

پیامبر و وارث علمش در میان امتش^۳ در عمل کردن بر طبق علم غیبشان در موارد بلاها و مرگها و حوادث، و همچنین در اعلام آنها به مردم، نیازمند به اجازه و فرمان خدا هستند.

علم و عمل و اعلام آن به مردم، سه مرحله هستند که هیچ کدام از آنها ارتباط با مرحله دیگر ندارد، هیچ گاه علم به چیزی مستلزم عمل کردن به آن و یا اعلام آن به مردم نیست، و برای هر کدام از آنها جهات مقتضی و عوامل منع کننده ای است که باید مراعات گردد.

علیهذا هر چه که دانسته شود واجب العمل و گفتنی نیست.

۱ - بقره آیه ۲۵۶

۲ - سوره بنی اسرائیل آیه ۸۷

۳ - تمام مسلمین در اینکه وارث علم رسول خدا علی بن ابیطالب علیه السلام است اتفاق دارند
مراجعه شود به جزء سوم عربی همین کتاب که جلد پنجم و ششم فارسی است.

حاجه و اصولی مزرکه امام ابواسحق ابراهیم بن موسی لخمی مشهور به شطبی متوفی ۵۷۹۰ هـ در کتب ادرنده اش «الموافقات فی اصول الاحکام» جلد ۲ ص ۱۸۳ می نویسد: «اگر برای شخص حاکم از راه مکاشفه معلوم شود که این شیء معین غصبی و یا نهیسی است و یا آنکه این شاهد دروغ می گوید و یا آنکه این مال ملوث رید است، ولی از راه دلیل و بسنه ثابت شود که مثلاً مال عمر و است برای شخص حاکم حائز نیست که بر طبق مکاشفه عمل کند، پس نمی تواند تیمم کند و شاهد را بپذیرد و شهادت دهد که مال مربوط بذی الید نیست، زیرا باطواهر، احکام دیگری تعیین می شود و می توان از آن بخواهر کشف، اعتماد به کشف و شهود و فراست صرف نظر نمود چنانکه نمی شود در «رؤیه» متکی بود.

و اگر چنین کادی روا شود می باید بتوان با آن احکام را اگر در ظاهر موجب اش فر هم باشد نقض کرد در صورتی که چنین کازی روا نیست و در روایت صحیح از رسول خدا آمده «نماشکایت پیشم می آورید و شاید برخی از شما در بیان مقصودش گویانتر و منطقی تر از دیگری باشد» اما من طبق آنچه که می شنوم قضاوت می کنم. «به طوری که ملاحظه می کنید: حکم را بر طبق چیزی که می شنود مقید کرده نه واقع در صورتی که بسیاری از احکامی که وسیله او احرا، می شده از حقیقت و حق و باطل بودنش آگاهی کامل داشته است، اما هیچ گاه رسول خدا بر طبق علمش عمل نمی کرده تنها طبق شنیده اش قضاوت می نموده است و این اصلی است که حاکم را از عمل کردن به علمش باز می دارد.

فول مشهوری که از «مالك» نقل شده این است که: هر گاه چند نفر عادل پیش حاکم درباره چیزی شهادت دهند اما او بداند که حق خلاف آن است بر او

۱- سلیم محمد الحضر الحسین التوسی قد حاشیه «الموافقات» گفته است: پیامبر اکرم هیچ گاه طبق علمش که از طریق غیر عادی بوده چنانکه در آن درباره حضرت علی السلام آمده است قضاوت نمی کرد، تا برای مردم روش بیکوئی در عمل کردن به ظاهر باشد، تا اینکه می گوید: حکم به ظاهر اگر چه مطابق با واقع نباشد اشتباه نیست، زیرا همان حکم نیز طبق فرمان خدا است

واجب است که بر طبق شهادت آنها عمل کند در صورتی که علم به تعدد کسب آنان نداشته باشد، زیرا اگر طبق شهادت آنها عمل نکند حاکم به علم خویش خواهد بود. و این در صورتی است که علم حاکم صد در صد از طریق عادی حاصل شده باشد نه از راه حواری عاداتی که امور دیگری در آن دخالت دارد کسی که اظهار می کند: حاکم می تواند طبق عفتش قضاوت کند، نظرا بر درباره علمی است که از طریق غذایی حاصل شده باشد نه از خواری عادات و روی همین جهت است که رسول خدا آن را منقش ندانسته و این خود دلیل بزرگی است. حافظ در صفحه ۱۸۷ همان کتاب چنین ادامه می دهد: گشودن این سبب منجر به این می شود که ظواهر محفوظ نماند، زیرا کسی که با سبب ظاهری قتل بر او مقرّر شده عدد او هم باید ظاهری باشد و اگر کشتن او را با امور عیبی بخواند چه بسا خطرها را متوجه می کند و تزلزلی در ظواهر پدید می آید در صورتی که از روح اسلام فهمیده شده که باید جلو این کار گرفته و این درب بسته شود. آیا باب دعاوی را نمی بینی که مستند به این است که: «البینه علی المدعی واليمين علی من انكر»^۱ و در این قاعده کلی کسی مستثنی نشده است حتی رسول خدا درباره چیری که خریده بود و مورد انکار قرار گرفته بود، احتیاج به بینه پیدا کرد و فرمود: «وکی برایم شهادت می دهد؟ تا اینکه حریمه بن ثابت برایش شهادت داد و شهادتش جای دو شهادت قرار گرفت».

وقتی که رسول، طبق موازین ظاهری عمل کند، فکر می کنی که دیگر آحاد امت چه باید بکنند؟

روی این حساب اگر بزرگترین فرد جامعه نسبت به شایسته ترین آنان ادعائی بکند قاعده همان است که گفته شد یعنی: بینه مال مدعی است و قسم مال منکر پس اعتبارات غیبی در مورد او امر و نواهی شرعی بی اعتبار خواهد بود. و نیز او در صفحه ۱۸۹ از همان کتاب می گوید: «وقتی که اعتبار این شرط

۱- دلیل بر عهده مدعی و قسم به عهده منکر است.

ثابت شد پس کجا حائز است عمل بر طبق آن؟ حقیقت این است امور حائزه یا مطلوبه ای که در آنها سعی است طبق آنچه گفته شد عمل در آنها جائز است و آن بر سه قسم است

اول آنکه در امر مباحی باشد، مثل اینکه شخص دارای کشف و شهود، می داند که فلانی در فلان وقت می خواهد پیش او بیاید یا تصمیم او عملی خواهد شد یا نه یا آگاه است از آن اخبار و اعتقاد درست و نادرستی که در دل دارد در نتیجه خود را برای آمدنش آماده می کند و یا از آن دوری می جوید.

عمل کردن بر طبق چنین علمی در این گونه موارد برای اوجائز و مشروع است چنانکه اگر درباره این امور جوابی بینند در صورتی که مستلزم نامشروعی نباشد بر طبق آن عمل خواهد نمود.

دوم اینکه عمل کردن بر طبق آن به خاطر فائدهای باشد که از آن امید می رود، زیرا خردمند اقدام به عملی که از مناقبتش می ترسد نمی کند نهایت آن که گاهی روی عدم توجه به عاقبت کار، نتیجه ناخوش آیند پیش می آید.

کرامت چنانکه امتیازی است امتحانی هم هست تا از آن راه ببینند که چه خواهید کرد، پس اگر حاجتی باشد یا جتنی آن را ایجاب کند، مانعی نخواهد داشت و رسول خدا در موارد احتیاج، به امور پنهانی خبر می داد و معلوم است که پیامبر اکرم به تمام آنچه که می دانسته خبر نمی داده است، بلکه تنها در معنی اوقات و طبق مقتضای نیازمندیها از آن استفاده می فرموده است.

رسول خدا به کسانی که پشت سرش نماز می خواندند خبر داد که: آنها را از پشت سر می بیند، گفتن این مطلب به خاطر مصلحتی بوده که در اخبار آن وجود داشته است تا آنکه ممکن بود بدون آن امور و نهیشان کند.

و همچنین است سایر کرامات و معجزاتش، پس عمل امت پیامبر اکرم در این مورد از مورد نفست سزاوارتر است، لیکن با این حال به خاطر ترس از عواقب سوء از قبیل عجب و خودخواهی و غیره بیش از جوار نخواهد بود.

سوم در موردی است که از آن برای ترساندن و یا بشارت دادن مردم استفاده می‌شود تا خود را کاملاً آماده کنند.

این صورت نیز جائز است مثل خبر دادن از وقوع چیزی در صورت نبودن چیز دیگر و یا واقع شدن آن در صورت بودن امر آخر تا بر طبق آن عمل شود

پس چرا از غیب نباشد نقل داستان فرزند نوح و اخبار قوم هود و عاد و ثمود و قوم ابراهیم و لوط و ذی‌القرین و خبر ابیا و رسولان گذشته ؟

و چرا از غیب نباشد آنچه را که پیامبر بطور سری به برخی از همسرانش گفته بوده و او آن را برای پدرش افشاء کرده و هنگامی که جریان را به همسرش خبر داد او بر رسول خدا گفت : کی این خبر را به شما داده است ؟ فرمود : خدای عظیم و خبیر این خبر را بمن داده است^۱ ؟

و چرا از غیب نباشد آنچه را که همراه موسی به او در تاویل چیزی را که بعمل آن را نداشت خبر داد^۲ ؟

و چرا از غیب نباشد چیزی را که عیسی به امتش گفت : و خبرتان می‌دهم به چیزی که می‌خورید و در خانه‌تان ذخیر می‌کنید^۳ ؟

و چرا از غیب نباشد گفته عیسی برای بنی اسرائیل : ای بنی اسرائیل من رسول خدا به سوی شمایم نورانی که پیش رویم قرار دارد تصدیق می‌کنم و به آمدن پیامبری که بعد از من می‌آید و نامش احمد است بشارت می‌دهم^۴ ؟

و چرا از غیب نباشد آنچه را که خدا به یوسف وحی فرموده : تا آنان را به این امرشان که از آن غافلند ، آگاهشان نمائی^۵ ؟

۱- تحریم آیه ۳

۲- سوره کهف آیه ۸۲

۳- آل عمران ۴۹

۴- صف آیه ۶

۵- یوسف آیه ۱۵

و چرا از عیب نباشد آنچه را که آدم به فرشتگان در مورد حقائق آفرینش به فرمان خدا خبر داد؟^{۱۹}

و چرا از عیب نباشد این بشارت فراوان که از تورات و انجیل و زبور و کتاب‌های گذشتگان درباره پیامبر اسلام و شمائل و تاریخ زندگی و امتش آمده است؟

چرا از عیب نباشد این همه خبرهای صحیحی که از کاهنان و رهبانان و قیسان درباره پیامبر اسلام پیش از ولادتش روایت شده است؟

در این جا هیچ مانعی وجود ندارد که خداوند به برخی از بندگانش مقداری از علم غیب: علم ماکان و مایکون، علم آسمان‌ها و زمین، علم اولین و آخرین و علم فرشتگان و رسولان، تعلیم دهد، چنانکه هیچ مانعی در اینکه خداوند کسی را مقداری از علم ظاهریش عطا کند تا ابراهیم و از ملکوت آسمانها و زمین را بیند وجود ندارد.

در این گونه موارد، هیچ گاه تصور اینکه منته با خدا شریک در علم غیب و یا علم ظاهری است ولو آنکه در هر مرحله‌ای از آن قرار داشته باشد، نمی‌رود میان آنها فرق بسیار زیادی است، زیرا فیود امکانی بشری در علم او همواره ملحوظ است، خواه متعلق علمش غیب یا آشکار باشد و نمی‌شود او را از این قیدها جدا نمود.

اما علم الهی به غیب یا آشکار با فیود یکتائی مخصوص به ذات واجب احد اقدس همراه است.

و همچنین است علم فرشتگان نسبت به خدا، یعنی: هر گاه خدا مثلا به اسرافیل اذن بدهد که از طریق مطالعه در لوح محفوظ که در آن بنیان همه چیز هست به اسرار آفرینش آگاهی حاصل کند به هیچ وجه با خدا شریک در علم غیب را حد بود و از این راه شر که لازم نخواهد آمد.

بنابر این اصلاً مقایسه میان علم ذاتی مطلق و علم عرضی محدود، و علمی که چگونگی نمی پذیرد و زمان و مکان ندارد با علم محدود و مقید، و علم ادلی و اندی با علم حادث و موقت، و علم امیل با علم از دیگران کسب شده، غلط است چنانکه شاید علم پیامبران با دانش دیگر افراد بشر، مقایسه شود، زیرا با آنکه علم همه آنها در امکان شریک است، اما به خاطر اختلاف در راه آن و خصوصیتی که در آنها وجود دارد آن دو را از هم متمایز و جدا می سازد، بلکه نمی شود میان علم مجتهد و علم مقلد در مورد احکام شرعی اگر چه مقلد به همه آنها احاطه داشته باشد، مقایسه نمود، زیرا راه تحصیل آن دو با هم فرق زیاد دارد.

علم غیب مخصوص به خدا

نا توجه به مطالب یاد شده، علم غیب ذاتی و مطلق بدون آنکه مقید به کم و کیف باشد مانند علم به آشکار به همین طریق مخصوص خدا و از صفات ذاتی اوست نه هر علم غیب و آشکاری.

و همین معنی نفیاً و اثباتاً در این آیات مبارکه منظور شده است: **قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ**: «گو: جز خدا کسانی که در آسمان و زمین قرار دارند، علم غیب نمی دانند».

إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ الْغَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمُ بِذَاتِ الصُّدُورِ: «خدا دانای غیب آسمان ها و زمین است؛ دانای به اسرار دلهاست».

إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ: «خدا غیب آسمان ها و زمین را می داند و به آنچه که انجام می دهید بینا است».

لَمْ يَرَوْا إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالْغُفَاةِ فَيَنْبِتْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ: «پس به سوی خدایی که دانای غیب و آشکار است برگردانده می شوید تا به آنچه که انجام می دادید خیر داران کنید».

۱- سورة نمل آیه ۶۵

۲- سورة قاطر آیه ۳۸

۳- سورة حجرات آیه ۱۸

۴- سورة جمعه آیه ۸

عالم الغیب و الشهادة هو الرحمن الرحیم: «او خدای دانای غیب و شهادت است او رحمان و رحیم است»^۱.

دالک عالم الغیب و الشهادة العزيز الرحیم: «این است آن خدایی که دانای آشکار و نهان، عزیز و رحیم است»^۲.

عالم الغیب و الشهادة العزيز الحکیم: «خدای دانای آشکار و نهان، عزیز و حکیم است»^۳.

و از نوح پیامبر نقل می کنند: لا اقول لكم عندي خزان الله ولا اعلم الغیب ولا اقول اني ملك؛ به شما نمی گویم که خزینة‌های خدا پیش من است و نه از غیب آگاهم و نمی گویم که من فرشته هستم»^۴.
و از قول پیامبرش نقل می کنند: لو كنت اعلم الغیب لاستكثرت من الغیر؛ «و اگر علم غیب داشتم بر ترفع و خیرم می افزودم»^۵.

و باین تفصیلی که در ماده علم بیان کردیم دانسته می شود که تعارضی میان ادله کتار و سنت در این مسأله از لحاظ نفی اثبات وجود ندارد، بلکه هر کدام از ادله نفی و اثبات به ناحیه خاصی توجه دارد.

آنچه را که در مورد علم غیب در بعضی از ادله نفی شده غیر آن است که در بعضی دیگر اثبات شده است، و برعکس در بعضی از تصوم و وارده از طریق اهل بیت اشاره به این دو جهت شده است مانند یسان حضرت موسی بن جعفر علیه السلام در جواب یحیی بن عبدالله بن حسن که عرض کرد: قربانت کردم مردم خیال می کنند که شما علم غیب دارید! امام در جوابش فرمود: «سبحان الله دست را روی سرم بگذار بخدا قسم تمام موهای سر و بدنم راست شده است آنگاه فرمود:

۱- سورة حشر آیه ۲۲

۲- سورة سجه آیه ۶

۳- سورة تغابى آیه ۱۸

۴- سورة انعام ۵۰، هود ۳۱

۵- سورة اعراف آیه ۱۸۸

نه به خدا قسم که این جز میراثی از رسول خدا نیست.^۱

و همچنین است دیگر صفات پروردگار که با نظیر همان صفات در آفریده‌ها از لحاظ اطلاق و تفهید فرق می‌کند، مثلاً اگر عیسی علیه السلام تمام مرده‌ها را با اذن خدا رنده کند، یا احسان دانائی از گل به حای پرندهای از گل با اذن خدا سازد، چنانکه در قرآن مجید آمده است: «از گل برای شما همانند پرند می‌سازم آنکه در آن می‌دمم و باذن خدا پرند می‌شود» نمی‌توان گفت که عیسی در صفت زنده کردن مرده و آفریدن شریک شده است، باز صاحب اختیار و رنده کننده و میراننده خدا است، دیگری مافران او چنین کاری انجام می‌دهد، صفت او مطلق است صفت دیگران محدود.

و همچنین فرشته‌ای که در رحم‌ها طفل را چنانکه خدا می‌خواهد تصویر می‌کند و برایش گوش و چشم و پوست و گوشت و استخوان قرار می‌دهد، او با حدایش در این صفات شریک نیست، خداست که آفریننده و تصویر کننده است و اوست در رحم‌ها هر طور که بخواهد تصویر می‌کند.

۱- شیخ مفید این حدیث را در مجلس سوم از امالی خود نقل کرده است

۲- سورة آل عمران آیه ۴۹

۳- مسلم، در صحیحش، این اثر در جامع الاصول، و ابن‌الدبیع در تفسیر جلد ۴ صفحه ۴۰ از حدیث مروه‌ها از رسول خدا آورده‌اند: وقتی که ۴۴ روز برطفه در رحم گذشت خداوند فرشته‌ای را می‌فرستد آن را تصویر کند و گوش و چشم و پوست و گوشت و استخوانش بیافرید. آنگاه عرض می‌کند: خدایا بر باشد یا ماده؟ خدا آنچه را که می‌خواهد حکم می‌کند و فرشته می‌نویسد سپس فرشته با همان نوشته بیرون می‌آید و بعد از این چیزی بر آن ریاد و یا کم نخواهد شد. در حدیث دیگری ابن‌الدبیع در تفسیر الاصول جلد ۴ صفحه ۴۰ در این باره چنین آورده است: هنگامی که مضغه به مرحله‌ای رسد که می‌باید به شکل آدمی درآید، خدا فرشته‌ای می‌فرستد تا او را تصویر کند پس او مقداری خاک در آن داخل می‌کند و آنرا می‌آمیزد چنانکه او دستور داده شده تصویرش می‌کند، آنگاه عرض می‌کند: آری یا می‌باید او بر باشد یا ماده، شقی باشد یا سعید، عمر، دوری و مصائبش چه مقدار باشد؟ خداوند دستور می‌دهد و او هم اطاعت می‌کند و می‌نویسد

و نیز فرشته‌ای که خدا به رحم می‌فرستد تا روزی واجل و رفتار و مصائب و آنچه را که مربوط به خیر و شر و سعادت و شقاوت چنین است بنویسد و آنگاه روح را در او بدمد^۱ او نیز شریک خدا نخواهد بود، تنها خدا است که در سلطنت شریکی ندارد و همه چیز را آفریده و تدبیر فرموده است.

و نیز «ملك الموت» با آنکه طبق نص قرآن «يكوملك الموت» که مأخوذ شما است جان هایشان را می‌گیرد^۲، جان‌ها را می‌گیرد، با این حال درست است که گرفتن جان‌ها چنانکه قرآن کریم می‌گوید: «خدا جان‌ها را هنگام مردن می‌گیرد»^۳ اختصاص به خدا داشته باشد و میراننده او باشد و ملك الموت به هیچ وجه شریک او در این امر نباشد، چنانکه درست است: نسبت گرفتن جان‌ها به فرشتگان داده شده‌ها گونه‌ای که قرآن کریم می‌گوید: آنان که بر خود ستم کرده‌اند فرشتگان جانشان را می‌گیرند^۴ آنانکه باخوشی فرشتگان جانشان را می‌گیرند^۵.

و هیچ گونه تعارضی در میان این آیات نیست و در نسبت دادن میراندن به غیر خدا، گناه و معصیت نخواهد بود.

و نیز فرشته، طبق آفرینش مخصوصی که خدا برایش قرارداده، نمی‌خواهد

۱- ابن مسعود از رسول خدا آورده است: و هنگامی که نطفه چهل روز در رحم ماند تبدیل به علقه می‌شود و پس از چهل روز دیگر تبدیل به مضغه می‌شود، آنگاه خداوند فرشته‌ای با چهار حمله در مورد: روزی، اجل، رفتار و سعادت و شقاوتش می‌فرستد تا آنها را بنویسد، پس روح را در او می‌دمد این روایت را بخاری در باب ذکر ملائکه در صحیحش و مسلم و دیگران از بزرگان صحاح مگر نسائی در کتب خود و همچنین احمد در مسند جلد ۱ صفحه ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ و ابوداود در مسند جلد ۵ صفحه ۳۸ و ابن اثیر در الجامع و ابن الدبیع در التیسیر جلد ۴ صفحه ۳۹ آورده‌اند.

۲- سورة سجده آیه ۱۱

۳- سورة زمر آیه ۴۲

۴- سورة نحل آیه ۲۸

۵- سورة نحل آیه ۳۲

و چرت نمی زند^۱ با این حال در این صفت با خدا چنانکه خود را ستوده «لَا تَأْخُذُ مِنِّي وَلَا لِي بِهِ شَرِيكٌ»^۲ نخواهد بود.

و اگر خدا به کسی چنان قدرتی عنایت کند که بتواند زمین مرده را زنده کند، چنین کسی شریک خدا نخواهد بود باز اوست که زمین مرده را زنده می کند.

گفتاری باقصیمی

اینک بیائید از فصبی سؤال کنیم که : گفتار شیعه در مورد اینکه: «امامان هر گاه نخواهند چیزی را بدانند، خداوند همان را به آنان تعلیم می دهد» چه ارتباطی با شرک دارد که او نتیجه می گیرد: این گفته شیعه ملازم است با اینکه امامان با خدا در علم غیب شریک خواهند بود؟!

آخر بعد از فرض اینکه : دانش آنان با اخبار از ناحیه خدا و اعلام او خواهد بود، چگونه می توان علم آنان را با خدا یکسان داشت؟!

این نادان گمان کرد ماست اعتقاد به اینکه: امامان نسبت به ممالکان و مایکون^۳ عالماند و چیزی بر آنان مخفی و پوشیده نیست، مستلزم شرک به خدا در صفت علم غیب، و تعدید دانش او و محدود کردن صفات اوست، و کسی که او را محدود کند او را شمرده است و خدا منزله از آن است! در صورتی که حقیقت نصوص کتاب و سنت در مورد اینکه جز خدا کسی علم غیب نمی داند بر او مخفی مانده است : و من الناس من يجادل في الله بغير علم و يجمع كل شیطان مرید : «برخی از مردم درباره خدا بدون علم مجادله می کنند و از شیطان تافران پیروی می نمایند»^۴.

و ما از او سؤال می کنیم: چگونه این شرکی که در او در مورد علم غیب امامان شیعه پنداشته بر پیشوایان اهل سنت در مورد روایت زیر پنهان مانده

است ۱۹

۱- به خطبة نخست نهج البلاغه مراجعه شود .

۲- سوره بقره آیه ۲۵۵

۳- سوره حج آیه ۳

درماتر «حذیفة» نقل کرده‌اند که: رسول خدا علم ماکان و مایکون تا روز قیامت را به او آموخته است^۱. احمد امام مذهب قسیمی در مسندش جلد ۵ صفحه ۳۸۸ از ابی ادریس نقل می‌کند که او گفته است او حذیفة بن الیمان شنیدم که می‌گفت: «خدا قسم من هر حادثه‌ای که تا روز قیامت واقع شود می‌دانم».

بیچاره قسیمی ندانسته که آگاهی انسان از هنگام مرگش و اختیار کردن آن در صورت تخیر میان آن و رفتگی نه محال است و نه بعید از مقام با عظمت مؤمن ناچه رسد به امامان شیعه علیهم السلام.

چرا این مرد آنچه را که همدم‌هایش درماتر امامانشان نقل کرده و جزء فضائلشان قرار داده‌اند بی‌اطلاع و ناآگاه است؟

آنان از ابن شهاب نقل کرده‌اند که گفته است^۲: «ابوسکر بن ابی قحافه و حارث بن کلداء حریره‌ای که برای ابوسکر بعنوان هدیه آورده بودند، می‌خوردند، حارث به ابوسکر گفت: ای حلیفه رسول خدا از این غذا دست بردار، زیرا در آن سم یکساله است من و تو در یک روز خواهیم مرد، او هم دست برداشت آنان همواره غلیل بودند تا آن سال به آخر رسید و آنان در یک روز مردند».

و احمد در مسندش جلد ۱ صفحه ۴۸ و ۵۱، وطبری در ریاضش جلد ۲ صفحه ۷۴ داستان خوابی که عمر در مورد مرگش دیده بود، نقل کرده‌اند و میان خواب او با روزی که به او خنجر زدند بیش از یک جمعه فاصله نشده بود.

و در کتاب ریاض جلد ۲ صفحه ۷۵ از کعب الاحبار نقل کرده که او به عمر گفته است: ای امیر المؤمنین وصیت را نکن، زیرا تا سه روز دیگر خواهی مرد، وقتی که سه روز گذشت ابولؤلؤ به او خنجر زد و مردم و از آن جمله کعب

۱- صحیح مسلم در کتاب الفتن - مد احمد جلد ۵ صفحه ۳۸۶ - بیوهی - تاریخ ابن عسکر جلد ۴ صفحه ۹۶ - تیسیر النصول جلد ۴ صفحه ۲۴۱ - خلاصة التهذیب جلد ۶۳ الاصابة جلد ۱ صفحه ۲۱۸ - التقریب صفحه ۸۲

۲- مستدرک لصحیحین جلد ۳ صفحه ۶۴ - صفوة المشوه جلد ۱ صفحه ۱۰ - الدایق والنهایة جلد ۱ صفحه ۱۸۰

بر او وارد شدند ، عمر گفت : حرف همان است که کعب گفته است .

روایت شده که : عیسیٰ بن حصن فزاری به عمر گفت : مواظب باش (یعنی : محافظ داشته باش) با عجمها را از مدینه بیرون کن ، زیرا می ترسم آنان در این موضع ترا ترور کنند . و دستش را گذاشت روی آن موضعی که بعداً ابولؤلؤا و را در آن موضع ترور کرد .

ابن صحاك از جبیر بن مطعم نقل کرده گفته است : « با عمر در عرفة روی کوه بودیم که شنیدیم مردی می گفت : ای خلیفه اعرابی ای از قبیله لهب از پشت سرم گفت : این صدا چیست ؟ خدا زیارت را قطع کند بخدا قسم امیرالمؤمنین سال آینده زنده نخواهد بود . من به او بد گفتم و ادبش کردم . هنگامی که با عمر رمی جمره می کردیم سنگی کوچکی به سر او خورد و سرش را شکست ، مردی گفت : توجه داشته باش ای امیرالمؤمنین ! که سال آینده در این جا نخواهی توقف کرد . من توجه کردم دیدم او همان مرد لهبی است . بخدا قسم که دیگر عمر حج نکرد .

اگر تعجب می کنی شکفت آوردن این است که در ایام خلافت ابوبکر ، مرده ای هنگام دفن از شهادت عمر خبر داده است . بیهنی از عبدالله بن عبيدالله اصراری آورده که گفته است : در زمره کسانی که ثابت بن قیس را که در «بمامه» کشته شده بود ، دفن می کردند بودم که شنیدیم می گفت . محمد رسول خدا است ، ابوبکر صدیق است ، عمر شهید است و عثمان نیکوکار و رحیم است ، به او فکر بستیم که مرده بود !!

« قاضی » این داستان را در کتاب « الشفاء » در فصل رنده کردن مرده ها و سخنانشان ، آورده است .

عبدالله بن سلام می گوید : در آن زمانی که عثمان در محاصره بود ، پیش

۱- شهری است در پس در فاصلة شانزده منزلی مدینه ، واقعه بمامه در ربیع الاول سال ۱۲ هجری در خلافت ابی بکر واقع شده است .

او رفتم و به او سلام گفتم ، او گفت : مرحبا به برادرم مرحبا به برادرم ، آیا به تو خبر ندهم چیزی را که دیشب در خواب دیدم ؟ گفتم : چرا گفت : رسول خدا را در این دربیچه بالا مشاهده کردم ، فرمود : محاسنات کردند ؟ گفتم : آری . فرمود : نشئه ات نکهداشته اند ؟ گفتم : آری ، آنگاه دلوئی از آب از بالا برایم فرستاد و از آن نوشیدم و سیراب شدم و هنوز هم برودت آن را بین سینه و کتفم احساس می کنم . آنگاه فرمود : اگر خواستی پیش ما افطار کن و اگر می خواهی بر آنان پیروزی سازم ، من افطار پیش او را اختیار کردم ^۱ .

و باز از او نقل شده که گفته است : من رسول خدا و ابوبکر و عمر را دیشب در خواب دیدم به من گفتند : شکبیا باش که فردا شب پیش ما افطار خواهی کرد . و کثیر بن صلت از عثمان نقل کرده که گفته است : من رسول خدا را در خواب دیدم به من فرمود : تو در همین جمعه پیش ما خواهی بود ^۲ .

این عمر می گوید : عثمان صبح کرد درحالی که برای مردم چنین حدیث می گفت : رسول خدا را در خواب دیدم به من فرمود . ای عثمان ! فردا پیش ما افطار خواهی کرد ، او فردا درحالی که سائم بود کشته شد .

محب الدین طبری ^۳ در جلد دوم « الریاض » صفحه ۱۲۷ بعد از نقل روایت یاد شده چنین می گوید : اختلاف این روایت به این جهت است که عثمان مکرر خواب دیده بوده گاهی در شب و گاهی در روز رسول خدا را در خواب دیده بوده است .

حاکم در « مستدرک » جلد ۳ صفحه ۲۰۳ با سندی که صحیحش می داند آورده است که : عبدالله بن عمرو انصاری که از یاران رسول خدا بوده ، به پسرش جابر خبر می دهد که در احد کشته خواهد شد و او نخستین شهید آریاران رسول خدا است ، و چنانکه گفته بود ، واقع شد .

۱- الریاض النضره جلد ۲ صفحه ۱۲۷ - الانحاف تألیف شیرازی صفحه ۹۲

۲- مستدرک الصحیحین جلد ۳ صفحه ۹۹

خطیب بغدادی در تاریخش جلد ۲ صفحہ ۴۹ از ابی الحسین مالکی آورده کہ او گفته است : با بہترین بافندہ ہا (محمد بن اسماعیل) سالیان زیادی مصاحب بودم و از او کرامات زیادی دیدم و از آن جملہ این بود : پیش از ہشت روز قبل از وفاتش بہ من گفت : من غروب روز پنجشنبہ می میرم و در روز جمعہ پیش از نماز دہن می شوم ، زود است کہ آن را فراموش کنی اما فراموشش نکن .

ابوالحسین می گوید : این جریان را ، تاروز جمعہ فراموش کردم ، در آن روز کسی بہ من رسید و گفت : او مرده است ، رفتم تا در تشیع جنازہ اش شرکت کنم دیدم مردم دارند می آیند ، پرسیدم چرا برمی گردند؟ گفتند : بعد از نماز دفن خواہد شد ، من بہ حرف آنها اعتنا نکردم رفتم بینم چہ می شود؟ رفتم و دیدم همانطور کہ او گفته بود ، پیش از نماز دفن نمودند . ابن جوزی نیز در المنتظم ، جلد ۶ صفحہ ۲۷۴ این داستان را نقل کردہ است .

قطرہ ای از دنیا

در طی کتاب تاریخ و فرهنگ بزرگان اہل سنت ، فضایی زیادی دربارہ بسیاری از مردم یافت می شود کہ آنها را برایشان فضیلت و کرامت بہ حساب آورده اند و آن فضا یا مربوط بہ علم غیب و آگاہی آنان از ممکنات خاطر دیگران است و هیچ کدام از آنان حتی قصیمی و پیروانش آن فضا یا را شرکہ ندانستہ اند در صورتی کہ امثال همان فضا یا در مورد امامان شیعہ ، آنان را بہ بررسی و تکلف و مزخرف گوئی وادار نمودہ است .

و اینک گوشہ ای از آن فضا یا را ذیل می آوریم :

۱- ابو عمرو بن علوان می گوید : روزی بہ خاطر حاجتی بہ بازار «رحبہ» رفتم جنازہ ای را دیدم دبالتی راہ اقتادم تا بر آن نماز بخواسم و مانند ما مرده را دفن کردند . در این هنگام بدون تعدد چشم بغزن رو بازی افتاد ، میل کردم کہ اورا همچنان نگاہ کنم اما متصرف شدم و استغفار کردم (تا اینکہ می گوید) در دلم افتاد کہ شیخت جنید را زیارت کن ، مہ سوی بغداد حرکت

کردم هنگامی که نزدیک حجره‌اش رسیدم دربش را زدم ، ادبه من گفت ، ای ابو-
عمر و داخل شو ، در رجه کتاهمی کنی و ما در بغداد برایت طلب مغفرت می‌نمائیم .
۲- «ابن نحاس» می‌گوید : شیخ ابو محمد عبدالله جیانی متوفی ۶۰۵ هجری
در باره احلاس و ریا ، و عجب سخن می‌گفت و من در آن مجلس حاضر بودم ، ناگهان
دردلم افتاد که : چگونه باید از عجب خلاصی یافت ؟

شیخ به من نگرست و گفت : هنگامی که همه چیز را از ناحیه خدا دانستی
و معتقد بودی که او ترا برای عمل نیک موفق می‌دارد و از فساد و دشمنی خارج
می‌کند ، در این وقت است که از عجب بدور خواهی بود .

۳- شیخ علی شبلی می‌گوید : زلم نیازمند به روپوشی بود ، به او گفتم من
که پنج درهم بدهکارم از کجا می‌توانم برای تو مقنعه بخرم ؟ خوابیدم و در
خواب کسی را دیدم که به من می‌گفت : هر گاه حواستی به ابراهیم خلیل نظر کنی
به شیخ عبدالله بن عبدالعزیز اشکر .

وقتی که صبح پیش او در «قاسیون» رفتم به من گفت : چه هست ترا ای
علی ؟ اینجا بنشین . او به منزلش رفت و برگشت مقنعه‌ای که در گوشه آن
پنج درهم بوده به من داد و من مراجعت نمودم .

۴- ابو محمد جوهری می‌گوید : از برادرم ابو عبدالله شنیدم که می‌گفت :
پیامبر اکرم را در خواب دیدم و گفتم : یا رسول الله ! کدام يك از این مذاهب از همه
بهتر است ؟ و بر طبق کدام يك از آنها رفتار نمایم ؟ فرمود : «ابن بطه» ، «ابن بطه»^۱ از
بغداد به سوی «عکبر» حرکت کردم . و در دم مصادف یاروز جمعه بود ، تصمیم
گرفتم خدمت شیخ «عبدالله بن بطه» در مسجد جامع شریفاب شوم ، هنگامی که
مرا دید بی مقدمه به من گفت : «رسول خدا راست گفته است ، رسول خدا راست

۱- تاریخ بغداد جلد ۷ صفحه ۲۷۷ - صفوة الصفوة جلد ۲ صفحه ۲۳۶ .

۲- شذرات الذهب جلد ۵ صفحه ۱۶ .

۳- شذرات الذهب جلد ۵ صفحه ۷۳ .

۴- احوال ابو عبدالله عبدالله بن محمد بن حنبل عکبری متوفی ۲۳۸۷ است .

گفته است^۱

۵- ابوالفتح قواس می گوید: زمانی آن چنان فقیر و بیچاره شده بودم که در خانه ام جز کمان و کفش که مورد استفاده ام بود چیزی دیگری نبوده است، تصمیم گرفتم آنها را بفروشم. در آن روزی که می خواستم آنها را بفروشم، روزی بوده که دایی الحسین بن سمعون، جلوس داشته است، با خود گفتم اول به مجلس مزبور می روم، آنگاه بر می گردم و کمان و کفش را می فروشم (باید توجه داشت که قواس کمتر پیش می آمد که از رفتن به مجلس ابن سمعون تعلف کند) و چنان کردم و به مجلس مزبور وارد شدم، هنگامی که می خواستم از مجلس بیرون آیم، ابوالحسین مرا صدا زد و گفت: «ابوالفتح کفش ها و کمانت را بفروش، زیرا خداوند به زودی از پیشش، روزیت خواهد داد».

۶- حافظ ابن کثیر در تاریخش جلد ۱۲ صفحه ۱۲۴ می گوید: از عمر خطیب اردشیر بن منصور ابوالحسین عبادی زیاد گذشته بود و گاهی در مجلسش بیش از سی هزار نفر از مردان و زنان شرکت می کردند، یکی از آنها می گوید: «روزی بر او وارد شدم که آشپز می خورد با خود گفتم: ای کاش زیادی آن را به من می داد و می نوشیدم تا حافظ قرآن می شدم، او هم زیادی آن را به من داد و گفت: این را با همان نیت بخور. من هم آن را نوشیدم خداوند به من حفظ قرآن را روزی فرمود».

۷- ابوالحارث اولاسی می گوید: از قلمه «اولاس» به قصد دریا بیرون می رفتم، یکی از برادران به من گفت: غذای مخصوص «عجبه»^۲ برایم آماده کرده ام برو تا از این غذا میل بفرمائی، من هم قبول کردم و شستم و با او از آن غذا خوردم آنگاه کنار دریا رفتم و به ابراهیم بن سعد (ابواسحاق حسنی) علوی که مشغول نماز بوده برخورد کردم و با خود گفتم: شك ندارم که او می خواهد بگوید: بامن روی

۱- شذرات الذهب جلد ۳ صفحه ۱۲۳.

۲- تاریخ ابن عساکر جلد ۱ صفحه ۲۷۲.

۳- عجة غذایی است که از تخم مرغ و روغن و آرد درست می کنند (المنجد).

آب حرکت کن و اگر چنین حرمی برند عملی خواهم کرد، هنوز این فکر در خاطر من متعین نشده بود که او گفت همانطور که بر خاطر گذشته است آماده حرکت باش، گفتم: بسم الله او از روی آب حرکت کرد من نیز خواستم بعد بایش حرکت کنم که بایم توی آب فرو رفت او به من نگرست و گفت: غذای عجة یابست را گرفته آنکه مرا ترك کرد و رفت.

۸- روزی دس سمعون محمد بن احمد واعظ متوفی در سال ۳۸۷ هجری منبر مردم را موعظه می کرد و ابوالفتح بن قواس نیز، پای منبرش نشسته بود تا که آن چهرش کمرش، واعظ از سخن گفتن ناز ایستاد تا او خواب بیدار شد و گفت: هم اکنون رسول خدا را در خواب دیده‌ای؟ گفت آری، واعظ گفت: به این جهت از گفتار باز ماندم که مرا در حالی که داری باز ندارم.

۹- از این جنید آورده‌اند که گفت شیطان را در خواب دیدم که گویا برهنه بود، به او گفتم، آیا از مردم شرم نداری؟ او در حالی که آنان را از مردمی بدور می‌پنداشت، گفت: اگر آنان ایمان بودند من آنان را همانند بچه‌ها که با نوب ماری می‌کنند، مورد ملصه و مازیچه خود قرار نمی‌دادم، انسان‌ها گروهی غیر اینان هستند، گفتم: آنان که اینند؟ گفت: در مسجد «شونیری» دلم را خون کردند و دندم را در وجود، هر گاه که تصمیم می‌گیرم آنان را گمراه کنم، به سوی خدا اشاره می‌کنند، گویا که می‌خواهم بسوزم، هنگامی که بیدار شدم لباسم را پوشیدم و به سوی همان مسجد روان شدم، در آنجا سه نفر را نشسته دیدم که سرهایشان را روی زانوهایشان نهاده بودند، یکی از آنها سر برداشت و به من توجه کرد و گفت: ای ابوالقاسم کول گفته آن حیث را مخور و چنان مباش که هر چه به تومی گویله بپذیری.

۱- تاریخ بغداد جلد ۶ صفحه ۸۶ - تاریخ الشام جلد ۲ صفحه ۲۰۸ - صفوة الصفوة جلد ۲

۲- تاریخ بغداد جلد ۱ صفحه ۲۷۶ - المنظم جلد ۷ صفحه ۹۹۹ - تاریخ ابن کثیر جلد ۱۱

دیدم آنان عبارتند از: ابوبکر دقاق، ابوالحسن نوری^۱ و ابو حمزه محمد بن علی جرجانی فقیه شافعی^۲

۱۰ - روزی جوان نصرانی با سر و وضع و آرایش مسلمین پیش ابوالقاسم جنید خزار آمد و به او گفت: ای ابوالقاسم! معنی گفته پیغمبر که فرموده است: دار فراست مؤمن بپرهیزد که او با نور خدا می بیند، چیست؟
جنید سرش را پائین انداخت و آنگاه سر برداشت و گفت: اسلام بپاورد که اینک وقت آن است، اولین مسلمان شد^۳.

از ابی الحسن شاذلی متوفی در سال ۶۵۶ هـ حکایت شده که گفته است: «اگر دهنی شریعت بر دهانم نهاده نشده بود، هر آنچه از حوادثی که تا روز قیامت واقع خواهد شد به شما خبر می دادم»^۴.

شگفتا !!

شگفت آورتر از همه اینها، ادعای آن مرد سنی است که می گوید: لوح محفوظ را می بیند و محتوای آن را می خواند و آن همه ادعاهای بزرگی را از آن اخذ می کند و در زمره فضائل می آورد و به صورت حقائق غیر قابل انکار در کتبشان نقل می شود.

ابن عماد در شذرات الذهب جلد ۸ صفحه ۲۸۶ در شرح زندگانی محیی الدین مصطفی قوحو حنفی، متوفی در سال ۹۵۰ هـ صاحب حواشی بر تفسیر بخاری و کتب دیگر، می نویسد: «اومی گفت: هرگاه در فهم آیهای از قرآن هلاک جاشتم به خدا توجه می کردم سینهام به قدر دنیا باز می شد و در آن دوام طریقت می کرد»

۱- او در سال ۲۹۵ هـ وفات یافت و از جمله عجایب حالاتش که در تاریخ ابن کثیر جلد ۱۱ صفحه ۱۰۶ آمده این است که: او بیست سال روزه دار بود که حتی زن و بهمنی از آن آگاه نبودند.

۲- تاریخ ابن کثیر جلد ۱۱ صفحه ۹۷ - صفات الصوة جلد ۲ صفحه ۲۳۲.

۳- تاریخ ابن کثیر جلد ۱۱ صفحه ۱۱۴.

۴- شذرات الذهب جلد ۵ صفحه ۲۷۹.

که نمی دانستم آنها چه هستند. آنگاه نوری پدید می آمد که بدان وسیله لوح محفوظ را می دیدم و معنی آن آیه را از آن استخراج می کردم»

و در جلد ۸ صفحه ۱۷۸ در شرح زندگانی مولا حشی رومی حنفی متوفی در سال ۸۹۳۱ هـ می نویسد: «او سوی دیار عرب کوچ کرد و از دانشمندان ایشان دانش ها اخذ کرد و بد طولانی در فقه و تفسیر پیدا کرد (تا اینکه می گوید) چه بسا می گفت: لوح محفوظ را دیدم که چنین و چنان در آن نوشته بود و هرگز خلاف آن در نیامد»

یاقعی در مرآت الجنان جلد ۳ صفحه ۴۷۱ می گوید: شیخ جاکیر، متوفی در سال ۵۵۹۰ هـ می گفت: «با کسی عهدی بستم مگر آنکه اسمش را در لوح محفوظ جزو مریدانم یافته بود».

و در جلد ۴ صفحه ۲۵ می گوید: «ابن صباع ابوالحسن علی بن حمید، متوفی ۶۱۲ هـ با کسی همنشین نمی شد مگر آنکه اسمش را در لوح محفوظ جزء اصحابش می دید».

بسیاری از این نوع مطالب خرافی و دور از منطق و عقل در کتاب های: طبقات شعرانی، کواکب الدریه نووی، روض الریاحین یاقعی، روضة الناظرین شیخ احمد نوری و نظائر آنها یافت می شود.

واللهین کذبوا بآیاتنا سنستدرجهن من حیث لایشرعن:

«آنانکه آیات ما را تکذیب کردند، ما زودی آنها را از آنها که نمی دانند هلاک و مذبذب خواهیم کرد»^۲

۱- در شذرات الذهب جلد ۵ صفحه ۵۲ نیز آمده است.

۲- سورة اعراف آیه ۱۸۲ -

۵ - نقل جنازه ها به مشاهد مشرفه

گروهی بی اطلاع ، از احکام اسلام ، و غافل از مصادر فتوی درباره این مسأله سرودهای زیادی کرده و پنداشته اند که این موضوع از مضامین شیعه است و بس ، از این رو نیرهای طعنه و عیبجویی به سوی آنان پرتاب کرده و از هر سو به جایت آنان هجوم بردند .

در این میان ، گروهی ناپختهدرصد دفاع برآمدند (در صورتی که در جهالت و بیاضات با آنان شریکند) به اینگونه : این عمل (نقل جنازه) کار مردم عوام و نادانست و نمی شود آن را عیب علماء و مذهب دانست .

وطائفه دیگر به خاطر تحقق آرزوهایش ، حقیقت را تعریف کرده آن را واروده جلوه داده اند .

اما دور از همه این نادانی ها متخصصان فن ، پرده از روی این راز برداشته و چهره حقیقت را آشکار نمودند .

بر این بی چاره ها مخفی مانده است که پیروان مذاهب دیگر نیز باشیعه در جواز نقل مرده ها به خاطر اغراض صحیح ، از محلی به محل دیگر ، پیش از دفن و یا بعد از آن ، خواه میت وصیت کرده باشد یا نه موافقت :

مذهب مالکی می گوید : نقل میت از جایی به جایی دیگر ، پیش از دفن و یا بعد آن ، با سه شرط جائز است :

۱ - در حال انتقال متغیر نشود .

۲ - هتک حرمتش نباشد ، یعنی طوری حمل نشود که مایه تحقیر او باشد .

۳ - انتقال او روی مصلحتی باشد، مثل اینکه از طبعیان آب بر قبرش برسد و یا به خاطر برکتی که در مکان دیگر امید می رود، و یا به محل سکونت خانواده اش نزدیک است و یا به جهت اینکه خانواده اش بتواند آن را زیارت کند. و اگر هر کدام از این شرطها مفقود باشد، انتقال او حرام خواهد بود^۱

حنفیه ها می گویند: نقل میت از محلی که در آنجا مرده، به جایی دورتر از آن، به شرط اینکه برای عرض صحیحی باشد، مثل اینکه بخواهند او را در مکانی مقدس و یا کنار بندهای صالح دفن کنند، مانعی ندارد به شرط آنکه از تغییر بود متعفن شدنش ایمن باشند و در این حکم فرقی میان قبل از دفن و یا بعد از آن نیست.^۲

شافیه ها می گویند: نقل میت از جایی به جایی دیگر برای دفن کردن حرام است. و گفته شده که: مکروه است، مگر در نزدیکی مکه یا مدینه یا بیت المقدس یا قبر بنده صالح که در آن صورت کراهت هم ندارد و اگر وصیت کرده باشد که او را به یکی از اماکن یاد شده ببرد در صورت ایمنی از تغییر بود واجب خواهد بود و منظور از مکه تمام حرم است، نه شهر مکه.^۳

حنفی ها می گویند: مستحب است هر کس در هر جا که مرده است در همانجا دفنش کنند، انتقال او به جایی دیگر پیش از دفن در صورت ایمنی از تغییر بود مانعی ندارد، اما بعد از دفن خارج کردن او جز در صورتی که زمین غصبی و یا به شقه اخذ شده باشد حرام خواهد بود.^۴

کسی که در تاریخ خود کرده باشد این حقیقت را به وضوح می باید که علماء همه مذاهب، عملاً اتفاق بر جواز حمل جنازه چه قبل از دفن و چه بعد از آن دارند و اینکه نقل اموات به سوی اماکن مقدسه از قبیل: مکه، مدینه، جوار قبر امام^۵

۱- الفقه علی المذاهب الاربعه جلد ۱ صفحه ۴۲۱.

۲- الفقه علی المذاهب الاربعه جلد ۱ صفحه ۴۲۲.

۳- المنهاج که در حاشیه المقتنی جلد ۱ صفحه ۳۵۷ تألیف محی الدین نووی شافعی - شرح شریعی شافعی جلد ۱ صفحه ۳۵۸.

۴- حاشیه شرح این قاسم عزیزی تألیف شیخ ابراهیم باجوری شافعی جلد ۱ صفحه ۲۸۰ و غیر اینها.

کنار قبر بنده صالح، سرزمین پاک، یا محیطی که خانواده میت در آنجا هستند، و با مقبره خانوادگی جزء امور مرتکز در آنهان همگان بوده‌است.

و روز انتقال استخوان خاک شده، بسیاری از آنها که از پیروان مذهب اربعه بودند، جمع کثیری از علماء و خطباء و قراء و دیگران شرکت نموده‌اند.

و همه اینها، نشانه جواز این امر و اتفاق امت اسلامی درباره آن است. بلکه تاریخ گواهی می‌دهد که: این کار از زمان صحابه^۱ و تابعان در صورت وصیت میت یا تصمیم اولیانش رواج داشته و گویا که عملاً میان تمام فرق مسلمین در جمیع قرون اسلامی مورد اتفاق بوده‌است.

و اگر این موضوع، از همان ابتدای اسلام، مورد قبول نبوده، هیچ‌گاه صحابه درباره رسول خدا اختلاف نمی‌کردند که آن حضرت را در مدینه یا مکه یا کنار جدش حضرت ابراهیم علیه‌السلام دفن نمایند^۲.

و این موضوع نه تنها در اسلام، بلکه در شرایع پیشین نیز مشروع بوده‌است. و لذا می‌بینیم: حضرت آدم که در مکه وفات یافته و در غار ابوقیس دفن شده بود^۳ و سیله حضرت نوح تابوتش به کشتی حمل گردید و پس از پایان غائله طوفان، آن را در بیت المقدس^۴ و با طبق احادیث شیعیه در نجف اشرف دفن نمود.

بعقوب علیه‌السلام، در مصروفات کرد و به شام برده شده^۵. موسی علیه‌السلام، بدن یوسف را که در مصروفات یافته و در آنجا دفن شده بود، به مقبره خانوادگی در فلسطین حمل نمود^۶.

۱- بلکه از زمان پیامبر بزرگوار اسلام این موضوع رواج داشته، چنانکه بعداً خواهیم دید که: جابر جبار پندش را بعد از دفن، به جانی دیگر منتقل نموده‌است.

۲- مثل و محل شهرستانی جلد ۱ صفحه ۲۱ حاشیه اقصی - شرح الشماثل قاری جلد ۲ صفحه ۲۰۸ - شرح الشماثل ماوی جلد ۲ صفحه ۲۰۸ - سیره حلبی جلد ۳ صفحه ۳۹۳ - صواعق محرقة صفحه ۱۹

۳- تاریخ طبری جلد ۱ صفحه ۸۰ - المرائی تعلی صفحه ۲۹.

۴- حاشیه ابی‌الاحلاس حنفی جلد ۱ صفحه ۱۶۸ که در حاشیه درو الاحکام چاپ شده است.

۵- شرح الشماثل قاری صفحه ۲۰۸ و شرح ماوی در حاشیه آن.

یوسف علیه السلام، جسد پدرش یعقوب را از مصر به «جبرون» مقبره خانوادگی‌شان برده و در آنجا دفن کرد.^۱

حسن و حسین علیهما السلام بدن یاک پدرشان امیرالمؤمنین علیه السلام را از کوفه به مدفن کنویش صنف اشرف حمل کرده و در آنجا دفن نمودند.

نهایت آنکه در دلائل النبوة آمده است: نخستین کسی که از قبری به قبر دیگر نقل کردید، علی بن ایطالب علیه السلام است که روز جمعه هفدهم رمضان، شمشیر دشمن بر فرق همایش وارد آمد و بعد از دو روز وفات یافت و فرزند پرورشش امام حسن علیه السلام بر او نماز خواند و در دارالاماره کوفه مدفون گردید و قبرش پنهان نگاه داشته شد، تا بعداً به «جحف» حمل گردید و تا زمان هارون الرشید، قبر آن حضرت پنهان بود. و در آن زمان، مدفن آن بزرگوار آشکار شد و روی آن ساختمانی وسیله هارون بسا گردید و داستان آن چنین است:

هارون ملاحظه کرد که وحشیانی به آن محل الس دارند و از سیادان به آنجا پناه می‌برند، ارعلت این امر از مردم قریه‌ای که در نزدیکی آن بوده پرسش نمود، پیرمردی در پاسخ گفت: این جا قبر امیرالمؤمنین علی و نوح علیهما السلام است.^۲ و ما در اینجا قسمتی از افرادی را که جنازه‌هایشان پیش از دفن ریا بعد از آن، به‌های دیگر منتقل گردیده ذیلاً می‌آوریم:

۱- کسانی که پیش از دفن، جنازه آنها به جای دیگر منتقل گردید

۱- مقداد بن عمر بن ثعلبه صحابی، متوفی در سال ۳۳ هـ در «جرف» سه میلی

۱- تاریخ طبری جلد ۱ صفحه ۱۶۱-۱۶۹- معجم البلدان جلد ۳ ص ۲۰۸- تاریخ ابن کثیر جلد ۱ صفحه ۱۲۲-۱۹۷.

۲- معاضرات الاوائل تألیف سکتواری صفحه ۱۰۲ طبع ۱۳۰۰- تمام المثنون صفی صفحه ۱۵۱.

۳- از اهل سنت درباره مدفن امیرالمؤمنین علیه السلام نظرات مختلفی است که دست سیاست برای محروم کردن است اسلام از زیارت این محل مقدس و دلیل نمودن بیرون آن حضرت آنها را بوجود آورده است. از اینها که نگذردیم - مسأله صریح خود دفن آن حضرت در هفدهم رمضان نیز خلاف مشهور و نافذ است.

مدینه وفات یافت و از آنجا جنازه اش را روی دوش گرفته و به مدینه آوردند و در «بقیع» دفن کردند.^۱

۲- سعید بن زید قرشی عدوی (که یکی از عشره مبشره است)، در سال ۵۱ هـ با ۵۲ هـ در العقیق ده میلی مدینه وفات یافت و از آنجا به مدینه آورده شد و در آن دفن گردید.^۲

۳- عبدالرحمن بن ابی بکر صدیق، در سال ۵۲ هـ در «جشی» که فامکه شش میل فاصله دارد وفات یافت و به مکه آورده و در آنجا دفن گردید و عایشه از مدینه به مکه کنار قبرش آمد و نماز خواند و چنین گفت: «ما همانند ندیمان جذیمه، در قسمتی از روزگار چنان ماهر زیست می کردیم که درباره ما گفته می شد که هرگز از هم جدا نخواهیم شد، ولی هنگامی که از هم جدا شدیم گویا که با مالک هرگز شبی را به صبح نیاورده بودیم».^۳

۴- سعید بن ابی وقاص، صحابی در سال ۵۴ یا ۵۵ هـ و یا ۵۶ هـ در حراء الاسد^۴ وفات یافت و به مدینه آورده و در آنجا دفن شد.^۵

۵- اسامة بن زید صحابی در سال ۵۴ هـ در جرف، وفات یافت و او را به مدینه آوردند.^۶

۶- ابوهریره صحابی شہیر که در سال ۵۷ یا ۵۸ هـ و یا ۵۹ هـ در «العقیق» وفات یافته است، جنازه اش را به مدینه منوره آوردند.^۷

۱- الاستبواب جلد ۱ صفحه ۲۸۰ - مد، جلد ۲ صفحه ۴۱۱ - مجمع الزوائد جلد ۹ صفحه ۳۰۷.

۲- صفه الصفوة جلد ۱ صفحه ۱۳۰ - تاریخ الشام جلد ۶ صفحه ۱۲۷.

۳- مجمع البلدان جلد ۳ صفحه ۲۱۱ ترمذی نیز آورده با مختصر روای نقل کرده است.

۴- جایی است در فاصله ۱۸ میلی مدینه که رسول خدا برای حشجری مشرک در روز و حد تا آنجا تعقیبشان کرده بود.

۵- تاریخ بغداد جلد ۱ صفحه ۱۴۶ - صفه الصفوة جلد ۱ صفحه ۱۳۰ - تاریخ الشام جلد ۶.

۶- صفه الصفوة جلد ۱ صفحه ۳۱۰ - مد، جلد ۱ صفحه ۶۶.

۷- الإصابة جلد ۴ صفحه ۲۱۰.

- ۷ - یرید بن معاویة بن ابی سفیان ، متوفی ۶۴ در « حوارین » از قراء دمشق وفات کرد و جنازه اش را به دمشق بردند و در آنجا دفن گردید^۱.
- ۸ - ابواسحاق ابراهیم بن ادهم در سال ۱۶۲ هـ در الجزیره فوت کرد. جنازه اش به « صور » حمل و در آنجا دفن گردید^۲.
- ۹ - جعفر بن یحیی ، در « الفجر » سال ۱۸۹ هـ کشته شد و جنازه اش به بغداد حمل گردید^۳.
- ۱۰ - ابو الفیض ندائون المصری در سال ۲۴۶ هـ در « حیره » وفات یافت و جنازه اش را روی « مرکبی » گذاشته و به « فسطاط » حمل کرده در قبرستان مردم « الممافر » دفن نمودند^۴.
- ۱۱ - هارون بن عباس هاشمی ، سال ۲۶۷ هـ در « الرویة » (و گفته شده در « المرج ») وفات یافت و از آنجا به مدینه اش آوردند و در آنجا دفن گردید^۵.
- ۱۲ - احمد بن محمد بن غالب باهلی ، در بغداد سال ۲۷۵ هـ وفات یافت و او را در بابونی نهاده به بصره اش بردند و در آنجا دفن کرده و بر روی قبرش بارگاهی بناء نمودند^۶.
- ۱۳ - محمد بن اسحاق بن ابراهیم ابوالمنبیس صیمری ، متوفی در سال ۲۷۵ هـ در بغداد وفات یافت و به کوفه حملش کرده و در آنجا دفن نمودند^۷.
- ۱۴ - معتمد علی الله خلیفه عباسی ، در سال ۲۷۹ هـ در بغداد بامر ک فاکهانی مرد. جنازه اش را به سرمن رأی^۸ حمل و در آنجا دفن نمودند^۹.

۱- البداية والنهاية جلد ۸ صفحه ۲۳۶ .

۲- سنة الصخرة جلد ۲ صفحه ۱۳۲ .

۳- شذرات الذهب جلد ۱ صفحه ۳۳۷ .

۴- سنة الصخرة جلد ۳ صفحه ۲۹۳ .

۵- تاريخ بغداد جلد ۱۴ صفحه ۲۷ .

۶- تاريخ بغداد جلد ۵ صفحه ۸۰ - میزان الاعتدال جلد ۱ صفحه ۶۷ .

۷- المنتظم جلد ۶ صفحه ۹۹ .

۸- تاريخ بغداد جلد ۴ صفحه ۶۱ .

۱۵ - جعفر بن معتضد متوفی در سال ۲۸۰ هـ در شهر «دینور» وفات یافت و جنازه‌اش را به بغداد حمل کردند.^۱

۱۶ - علی بن محمد بن ابی الشوارب ابوالحسن اموی بصری، در سال ۲۸۲ یا ۲۸۳ در بغداد وفات یافت، و بر جنازه‌اش نماز خوانده شد. آنگاه به «سرمین» رأی، حملش کرده و در آنجا دفن نمودند.^۲

۱۷ - جعفر بن محمد بن عرقه، در ذی‌حجه سال ۲۸۷ هـ در «المنق» که یکی از منازل طریق حج از راه بغداد است وفات یافته او را به بغداد حمل کرده و در محرم سال ۲۸۸ هـ در بغداد دفن کردند.^۳

۱۸ - حسین بن عمر بن ابی الاحوص ابوعبدالله کوفی، در سال ۳۰۰ هـ در بغداد وفات یافت و به کوفه حملش کرده و در آنجا دفن نمودند.^۴

۱۹ - محمد بن جعفر ابوعمر الققات کوفی، در سال ۳۰۰ هـ در بغداد وفات یافت و به کوفه‌اش بردند.^۵

۲۰ - ابوالقاسم عبدالله بن ابراهیم معروف به «ابن الکفائی» در سال ۳۰۷ هـ در «القصر» وفات یافت و تابوتش بمکه حمل و در آنجا دفن گردید.^۶

۲۱ - ابراهیم بن نجیح ابوالقاسم کوفی، در سال ۳۱۳ هـ در بغداد وفات یافت جنازه‌اش را به کوفه آورده و در آنجا دفن کردند.^۷

۲۲ - بدر بن هشم کوفی قاضی در سال ۳۱۸ هـ در بغداد وفات یافت و به کوفه حمل و در آنجا دفن گردید.^۸

۱- البدایة والنهاية جلد ۱۱ صفحه ۶۹.

۲- تاريخ بغداد جلد ۱۲ صفحه ۶۱ - المتظم جلد ۵ صفحه ۱۶۴.

۳- المتظم جلد ۶ صفحه ۲۵ و منابع دیگر.

۴- المتظم جلد ۶ صفحه ۱۱۷ - تاريخ بغداد جلد ۸ صفحه ۸۱.

۵- المتظم جلد ۶ صفحه ۱۲۰.

۶- تاريخ بغداد جلد ۹ صفحه ۴۰۵.

۷- المتظم جلد ۶ صفحه ۱۹۷.

۸- تاريخ بغداد جلد ۷ صفحه ۱۰۸.

۲۳ - محمد بن حسین ابوالطیب لخمی، در سال ۳۱۸ هـ در بغداد وفات یافت و چون خانواده اش در کوفه بودند جنازه اش را به آنجا برده و همانجا دفنش کردند.^۱

۲۴ - ابواسحاق ابراهیم بن محمد خطابی عمری کوفی که از احفاد عمر بن خطاب است، در سال ۳۲۰ هـ در بغداد وفات یافت و به کوفه حمل و در آنجا دفن گردید.^۲

۲۵ - اسماعیل بن عباس ابوعلی وراق، در هنگام مراجعت از مکه در سال ۳۲۳ هـ بین راه وفات یافت و به بغداد حمل و در آنجا مدفون گردید.^۳

۲۶ - علی بن عبدالرحمن کوفی، در سال ۳۳۷ هـ در بغداد وفات کرد و جنازه اش را به کوفه منتقل و در آنجا دفن نمودند.^۴

۲۷ - ابوالحسن علی بن محمد بن زبیر کوفی، در سال ۳۳۸ هـ در بغداد وفات یافت و به کوفه اش حمل گردید.^۵

۲۸ - مطرف بن عیسی ابوالقاسم عسائی البیری، متوفی در سال ۳۵۶ هـ یا ۳۵۷ هـ در قرطبه وفات یافت و از آنجا به شهرش آورده و در آنجا دفنش کردند.^۶

۲۹ - ابراهیم بن محمد ابوالطیب عطار، در سال ۳۶۲ هـ در «سوسنتین»^۷ یا ساوه وفات یافت و به ایشامور حمل و در آنجا دفن گردید.^۸

۳۰ - المطیع بن خلیفه هاسی، در سال ۳۶۴ هـ هنگامی که بایسرش الطالع بن از لشکر گاه «دیر عاقول» به واسطه می رفت وفات یافت، جنازه اش را به بغداد حمل

۱- تاریخ بغداد جلد ۲ صفحه ۲۳۸ - المنتظم جلد ۶ صفحه ۲۲۶.

۲- تاریخ بغداد جلد ۶ صفحه ۱۵۸.

۳- تاریخ بغداد جلد ۶ صفحه ۳۰۱ - المنتظم جلد ۶ صفحه ۲۷۸.

۴- تاریخ بغداد جلد ۱۲ صفحه ۳۲ - المنتظم جلد ۶ صفحه ۳۸۹.

۵- تاریخ بغداد جلد ۱۲ صفحه ۸۱.

۶- بقیة الرواة صفحه ۳۹۲.

۷- سوسنتین محلی است میان همدان و ساوه.

۸- تاریخ بغداد جلد ۶ صفحه ۱۶۹.

و در «الرصاصه» دفنش نمودند.^۱

۳۱ - احمد بن عطاء ابو عبدالله زاهد، که در سال ۳۶۹ هـ در «منوات» عکا وفات یافته است به «صفد» سور حمل شده و در آنجا مدفون گردید.^۲

۳۲ - محمد بن عباس بن احمد ابو عبدالله ضبی هراتی، در سال ۲۷۸ هـ در «خواص نیشابور» وفات یافت و طبق وصیتش، جنازه اش را به «هرات» برده و در آنجا دفن کردند.^۳

۳۳ - علی بن عبدالعزیز حر جانی، در سال ۳۹۲ هـ در نیشابور وفات کرد و تابوتش به «جرجان» برده و در آنجا دفن گردید.^۴

۳۴ - ابو عبدالله قمی مصری، متوفی در سال ۴۰۰ هـ هنگامی که از مصر به مکه می رفت وفات یافت و جنازه اش را به مدینه برده و در آنجا دفن کردند.^۵

۳۵ - اسماعیل بن حسن ابوالقاسم صرصری، متوفی در سال ۴۰۳ هـ در بغداد وفات یافت و بعد از آنکه ابوالحامد اسفراینی بر او نماز خواند جنازه اش را به «صرصر» بردند.^۶

۳۶ - ابولسر فیروز بهاءالدین، متوفی در سال ۴۰۳ هـ در «ارجان» وفات یافت و جنازه اش را به کوفه برده و در آنجا دفن کردند.^۷

۳۷ - ابواسحق اسفراینی شافعی، در سال ۴۱۸ هـ در شهر نیشابور وفات یافت

۱- تاریخ بغداد، جلد ۱۲، صفحه ۳۷۹.

۲- تاریخ بغداد جلد ۴، صفحه ۲۳۷ - شذرات الذهب جلد ۳، صفحه ۶۸.

۳- تاریخ بغداد جلد ۳، صفحه ۱۲۱ - المنتظم جلد ۷، صفحه ۱۴۶.

۴- در تاریخ وفاتش غیر این نیز گفته شده است.

۵- المنتظم جلد ۷، صفحه ۲۲۲ - البدایة والنهاية جلد ۱۱، صفحه ۳۳۲ - شذرات الذهب جلد ۳، صفحه ۵۷.

۶- المنتظم جلد ۷، صفحه ۲۴۸.

۷- تاریخ بغداد جلد ۶، صفحه ۳۱۲.

۸- المنتظم جلد ۷، صفحه ۲۶۴.

۹- یکی از شهاب بزرگ طائفة شافعی است.

و در آنجا ، به شهرش (اسعرا بن) برده و در آنجا دفن کردند^۱.

۳۸ - ابو القاسم الحسین بن علی مغربی ، متوفی در سال ۴۱۸ هـ در «میا فارقین» وفات یافت ، او را به نجف برده و در آنجا دفن کردند^۲.

۳۹ - ابوبکر بیهقی حافظ بزرگ ، در سال ۴۵۸ هـ در نیشابور وفات یافت و تابوتش به «بیهق» حمل گردید^۳.

۴۰ - محمد بن احمد بن مشارة ابو عبدالله اسفهانى شافعى ، در سال ۴۶۴ هـ در بغداد وفات کرد و او را به «دجیل» بردند^۴.

۴۱ - علی بن ابی نصر موصلی ، متوفی در سال ۴۷۹ هـ در بغداد وفات کرد و جنازه اش را به موصل بردند^۵.

۴۲ - ابوبکر محمد بن عبدالله ناصحی نیشابوری که در زمانش پیشوای حنفی ها بوده ، در سال ۴۸۴ در راه «ری» وفات یافت و تابوتش به نیشابور حمل گردید و گفته شده که جنازه اش را به اصفهان برده و در آنجا دفن کردند^۶.

۴۳ - قاضی ابو احمد القسم بن مظفر شهرزوری ، متوفی در سال ۴۸۹ هـ در مدائن کسری وفات یافت ، جنازه اش را به اسکندریه برده و در آنجا دفن کردند^۷.

۴۴ - ابوبکر احمد بن علی علبی حسلی ، در سال ۵۰۳ هـ در عرفات وفات یافت جنازه اش را به مکه بردند و طوافش دادند و کنار قبر «فضیل بن عیاض» دفن نمودند و هنگامی که خبر مرگش به بغداد رسید ، برای او نماز غایب خواندند و مسجد جامع برای این کار پراز جمعیت شده بود^۸.

۱- البدایة والنهاية جلد ۱۲ صفحه ۲۴ - شذرات الذهب جلد ۳ صفحه ۲۱۰ .

۲- المنتظم جلد ۸ صفحه ۳۳ .

۳- المنتظم جلد ۸ صفحه ۲۴ - البدایة والنهاية جلد ۱۲ صفحه ۹۴ .

۴- المنتظم جلد ۸ صفحه ۲۷۵ - البدایة والنهاية جلد ۱۲ صفحه ۱۰۵ .

۵- المنتظم جلد ۹ صفحه ۳۲ .

۶- الجواهر المضية جلد ۲ صفحه ۶۴ .

۷- شذرات الذهب جلد ۳ صفحه ۳۹۳ .

۸- المنتظم جلد ۹ صفحه ۱۶۴ - مفا الصفة جلد ۲ صفحه ۲۷۹ - شذرات الذهب جلد

۴ صفحه ۶ .

- ۴۵- حافظ ابوالغنائم محمد بن علی نرسی کوفی مقری، در سال ۵۱۰ هـ در حله وفات یافت. جنازه‌اش را به کوفه برده و در آنجا دفن کردند.^۱
- ۴۶- ابومکر محمود بن مسعود قاضی القضاء الشعیبی حنفی مفتی در سال ۵۱۴ هـ در سمرقند وفات یافت و تابوتش را به بخارا بردند.^۲
- ۴۷- ابواسحاق المزی ابراهیم بن عثمان در سال ۵۲۴ هـ میان مرو و بلخ که از شهرهای خراسان آن روز بوده وفات یافت و جنازه‌اش را به بلخ برده و در آنجا دفن کردند.^۳
- ۴۸- قاضی بهاء الدین شهرزوری، در سال ۵۳۲ هـ در حلب وفات یافت او را به صفین برده و در آنجا دفن کردند.^۴
- ۴۹- ابوسعید احمد بن محمد حافظ اصفهانی، در سال ۵۴۰ هـ در نهاوند وفات کرد. و به اصفهان نقل داده شد.^۵
- ۵۰- احمد بن محمد ابوالمعالی بن البسر بخاری، متوفی در سال ۵۴۲ هـ در «سرخس» وفات یافت و جنازه‌اش را به «مرو» و از آنجا به «بخارا» بردند و در آنجا دفن کردند.^۶
- ۵۱- المظفر بن اردشیر ابو منصور عبادی، در سال ۵۴۷ هـ در لشکرگاه مکرّم فوت کرد. جنازه‌اش را به بغداد برده و در مدینه جنیده دفن نمودند.^۷
- ۵۲- ابو الحسن محمد بن مبارک بغدادی فقیه شافعی، در سال ۵۵۲ هـ در بغداد وفات یافت. و جنازه‌اش را به کوفه انتقال داده و در آنجا دفن کردند.^۸

۱- المنتظم جلد ۹ صفحه ۱۸۹.

۲- الجواهر المصنوعة جلد ۲ صفحه ۱۶۲.

۳- شذرات الذهب جلد ۳ صفحه ۶۸.

۴- حلیة الاولیاء جلد ۱ صفحه ۲۱۲.

۵- المنتظم جلد ۱۰ صفحه ۱۱۷ - شذرات الذهب جلد ۴ صفحه ۱۲۵.

۶- المنتظم جلد ۱۰ صفحه ۱۲۷.

۷- المنتظم جلد ۱۰ صفحه ۱۵۱.

۸- شذرات الذهب جلد ۴ صفحه ۱۶۴.

۵۳- صدرالدین ابوبکر خجندی اصفهانی شافعی ، در سال ۵۵۲ هـ در فریه‌ای میان همدان و کرخ وفات یافت . و او را به اصفهان برده ، و در « سیلان » دفنش کردند^۱.

۵۴- محمد بن عبدالرحیم انصاری ابو عبدالله مالکی عرناطی ، در سال ۵۶۹ هـ در اشبیلیه وفات یافت و به عرناطه برده شد ، و در آنجا دفن گردید^۲.

۵۵- عبداللطیف فقیه شافعی اصفهانی ، در سال ۵۸۰ هـ در همدان وفات کرد و جنازه‌اش را به اصفهان برده ، و در آنجا دفنش کردند^۳.

۵۶- منیاء الدین عیسی الهکاری فقیه ، در سال ۵۸۵ هـ در « خردیه » از دیک حکا وفات کرد و به قدس حمل شد و در آنجا دفن گردید^۴.

۵۷- ابوالفضل حسین بن احمد همدانی یزدی که از پیشوایان مذهب حنفی است ، در سال ۵۹۱ هـ در شهر « قوس » واقع در مصر علیا وفات یافت و جنازه‌اش را به مصر آورده و در خاک « حنفیه » دفنش کردند^۵.

۵۸- مسعود بن صلاح الدین ، متوفی در سال ۶۰۶ هـ در مدرسه « رأس العین » وفات یافت جنازه‌اش به « حلب » برده و در آنجا دفن گردید^۶.

۵۹- ابن حمدون تاج الدین ابوسعید حسن بن محمد ، متوفی در سال ۶۰۸ هـ در همدان وفات یافت ، جنازه‌اش را به مقابر قریش برده و در آنجا دفنش کردند^۷.

۶۰- قطب الدین عادل ، متوفی در سال ۶۱۹ هـ در « قیوم » وفات یافت ، و

۱- المنظم جلد ۱۰ صفحه ۱۷۹ - شذرات الذهب جلد ۲ صفحه ۱۶۳

۲- الدیاج المذهب صفحه ۲۸۷ .

۳- شذرات الذهب جلد ۲ صفحه ۱۶۳ .

۴- البداية والنهاية جلد ۱۲ صفحه ۳۳۴ .

۵- الجواهر المضية جلد ۱ ص ۲۰۷ .

۶- البداية والنهاية جلد ۱۳ صفحه ۵۵ .

۷- البداية والنهاية جلد ۱۳ صفحه ۶۲ .

جنازه‌اش به قاهره برده شد^۱.

۶۱- ابوالفضائل حسن بن محمد عدوی عمری، در سال ۶۵۰ هـ در بغداد وفات کرد و جنازه‌اش را به مکه برده و در آنجا دفن کردند^۲.

۶۲- سیف الدین ابوالحسن فیضری، در سال ۶۵۳ هـ در «بایلس» وفات کرد. او را در مارگاش در نزدیکی «مارستانه» واقع در «صالحیه» دفن کردند^۳.
۶۳- ابوالفضائل القسم بن یحیی شهرزوری، متوفی در سال ۵۹۹ هـ در حماه وفات یافت. او را به دمشق حمل کرده و در آنجا دفن نمودند^۴.

۶۴- الملك الناصر داود بن المعظم، در سال ۶۵۵ هـ در قریه «البویض» دمشق وفات یافت. و از آنجا به شام برده و در دامنه کوه «قاسیون» دفن گردید^۵.

۶۵- جمال الدین سرسری فقیه حنبلی، در سال ۶۵۶ هـ در بغداد وفات یافت او را در مجلس (سرس) دفن کردند^۶.

۶۶- شیخ محمد قونوی مصری، در سال ۶۷۲ هـ در مصر وفات یافت و صیبت کرده بود. جنازه‌اش را به دمشق برده کنار شیخ محی الدین عربی استادش دفن نمایند^۷.

۶۷- ابوالخیر رمضان بن الحسین السرماری مدرس حنفی، در سال ۶۷۵ هـ در دریا وفات کرد. و جنازه‌اش را پس از سه روز، به شهر ایبار رسانده و در آنجا دفن کردند^۸.

۶۸- ملک سعید برکه، متوفی در سال ۶۷۸ هـ در «کرک» فوت کرد و جنازه‌اش

۱- البداية و الانتهاء جلد ۱۳ صفحه ۹۹.

۲- شذرات الذهب جلد ۵ صفحه ۲۵۰.

۳- شذرات الذهب جلد ۵ صفحه ۱۶۱.

۴- شذرات الذهب جلد ۴ صفحه ۳۴۲.

۵- البداية و الانتهاء جلد ۱ صفحه ۱۹۸.

۶- مختصر طبقات الحنبلیه صفحه ۵۱.

۷- طبقات الاحیاء جلد ۱ صفحه ۱۷۷.

۸- الجواهر المضية جلد ۱ صفحه ۲۴۳.

را به دمشق برده ، در آنجا دفن کردند^۱ .

۶۹- نجم الدین عبدالرحیم القاضی ابن البارزی الشافعی فقیه بصری ، در سال ۶۸۳ هـ در بیک فوٹ کرد . جنازه اش به مدینه حمل و در آنجا دفن گردید^۲ .

۷۰- یوسف بن ابی نصر دمشقی ابن السفاری ، محدث ، در سال ۶۹۹ هـ در دمشق در زمان تزار فوٹ کرد . و او را در قاموتی نهادند تا سردا خوابید به مدینه اش برده در آنجا دفنش کردند^۳ .

۷۱- شرف الدین ابو عبدالله محمد بن محمد الحرائی معروف به ابن النجیح فقیه عابد ، متوفی در سال ۷۲۳ هـ در وادی بنی سالم فوٹ کرد . او را به مدینه بردند پس از غسل و نماز بر او ، در «روضه مبارکه» در بقیع دفنش کردند^۴ .

۷۲- ابوالحسن علی بن یعقوب مصری نور الدین شافعی پیشوای شافعی ها ، متوفی در سال ۷۲۴ هـ در «دیرطه» که یکی از قرا «مصر بوده فوٹ کرد . و به «قراغه» حمل و در آنجا دفن گردید^۵ .

۷۳- کمال الدین ابن الزملکانی بزرگ شافعی ها ، سال ۷۲۷ هـ در شهر بیس ، فوٹ کرد و به قاهره حمل و در «قراغه» دفن گردید^۶ .

۷۴- عبدالقادر بن عبدالعزیز حنفی که یکی از بزرگان ابن طائفه است ، در سال ۷۳۷ هـ در «رمیله» فوٹ کرد . او را به بیت المقدس بردند^۷ .

۷۵- محمد بن محمد تلمسانی مقری . (یکی از مجتهدین مالکی در قرن هشتم) در «فاس» فوٹ کرد . او را به محلس «تلمسان» بردند^۸ .

۱- روضة الناظر ابن الشحنة.

۲- فدرات النصب جلد ۵ صفحه ۳۸۲

۳- فدرات النصب جلد ۵ صفحه ۲۵۲.

۴- البدایة والنهاية جلد ۱۴ صفحه ۱۹۰.

۵- البدایة والنهاية جلد ۱۴ صفحه ۱۱۵ .

۶- البدایة والنهاية جلد ۱۴ صفحه ۱۳۲.

۷- الجواهر المضية جلد ۱ صفحه ۳۲۴.

۸- بل الابتهاج که در حاشیه الدباج صفحه ۲۵۰ چاپ شده است.

۷۶- محمد بن یوسف کرمانی پس بغدادی شمس الدین شارح صحیح بخاری در راه حج سال ۷۸۶ ه قوت کرد او را به بغداد برده در قمری که قبلا برای خود آماده ساخته بود، دفن کردند^۱.

۷۷- عزالدین ابوجعفر احمد بن احمد اسحاقی حلبی شافعی رئیس بزرگوار در سال ۸۰۳ ه در «مرحلتین» حلب فوت کرد او را به حلب حمل نموده در آنجا در مقبره خانواده اش دفن کردند^۲.

۷۸- امیر عمادالدین ابوالعلاء اسماعیل عتایی دمشقی، در سال ۹۳۰ ه در قریه «دمر» فوت کرد، او را به دمشق حمل و در «عنابه» دفن کردند^۳.

۷۹- شهاب الدین احمد بخاری مکی پیشوای حنفی ها، در سال ۹۳۸ ه با ۹۳۸ ه در بندر جدّه که قاضی همانجا بوده وفات کرد. جنازه اش را به مکه برده، و در «المعلی» دفن کردند^۴.

۸۰- ابوالحسن علی بن احمد کیزدانی، در سال ۹۵۵ ه، بین مکه و طائف فوت کرد جنازه اش را به مکه برده و در آنجا دفنش کردند^۵.

۴- کسانی که بعد از دفن، جنازه آنها را به جای دیگر بردند:

۱- عبدالله بن عمرو بن حزام (حرام) انصاری، پدر صحابی بزرگوار «جابر بن عبدالله» که او و صدیقش عمرو بن جموح انصاری در احد شهید شده و در آنجا میان يك قبر دفن گردیدند و بعد از شش ماه جابر او را از آنجا بیرون آورد.

جابر می گویند ما پدرم کسی دفن شده بود که دلم راضی نمی شد با او در يك قبر باشد، از این رو او را در آوردم و در قبر جداگانه ای دفنش کردم.

۱- بلیة الوعاة صفحه ۱۱۰-مفتاح البیضاء جلد ۱ صفحه ۱۷۱.

۲- شذرات الذهب جلد ۷ صفحه ۲۲.

۳- شذرات الذهب جلد ۸ صفحه ۱۷۲.

۴- شذرات الذهب جلد ۸ صفحه ۲۸۸.

۵- شذرات الذهب جلد ۸ صفحه ۳۰۷.

۶- فکر کن که برخی از اینها بعد از دفن به جای دیگر منتقل شده اند.

ابوداود و بیهقی اسافه می کنند که او را بعد از شش ماه در آوردند و هیچ تغییر در او پدید نیامده بود، جز آن قسمت از ریشش که روی زمین قرار داشت^۱.

حاکم در مستدرک جلد ۳ صفحه ۲۰۳ با اسناد صحیحی از جابر آورده است: پدرم اولین شهید روز «احد» بود. او را بایکی دیگر در قبری گذاردند، بعداً دیدم دلم راضی به این کار نیست که او بادیگری در يك قبر باشد بعد از شش ماه، او را ارقرش در آوردم. گویا مانند روزی بود که میان قبرش نهاده بودم غیر گوشش.

«صف در «التاج» جلد ۱ صفحه ۴۰۹ بعد از ذکر حدیث جابر و نقل جنازه سعد و سعید یاد شده می گویند: از این حدیث فهمیده می شود که نقل میت، قبل از دفن و بعد از آن به جای دیگر جائز است. در صورتی که صاحب قبر طالب آن باشد و یا از فرا گرفتن آب بر آن و یا خراب شدن آن بترسد، انتقال آن واجب است. و اگر در میان مردم اشاری باشد نیز جائز است و بطور کلی در صورت احتیاج انتقال جائز است.

۲ - عبدالله بن سلمه بن مالک بن حارث بلدی انصاری، در جنگ احد کشته شد مادرش ایسه دختر عدی خدمت رسول خدا رفت و عرض کرد: یا رسول الله پسر عبدالله بن سلمه از شرکت کنندگان جنگ بدر بود، ولی در احد کشته شده میل دارم جنازه اش را به مدینه برده با آن مأنوس گردم، رسول خدا به او اجازه داد او فرزندش را توی عبا پیچیده و روی شترش قرار داد و در طرف دیگر شتر «مجدربن دیار»^۲ را و حرکشان داد و چون عبدالله سنگین و مجذربن سبک بود و توازن بهم خورده بود اصحاب رسول خدا از این منظره به شکفت آمده بودند،

۱ - صحیح بخاری جلد ۲ صفحه ۲۴۷ - سنن ابی داود جلد ۲ صفحه ۷۲ - سنن نسائی جلد ۴ صفحه ۸۴ - سنن بیهقی جلد ۴ صفحه ۵۸ - استیعاب جلد ۱ صفحه ۳۶۸ - اسد الغابة جلد ۳ صفحه ۲۳۲ - الامامة جلد ۲ صفحه ۴۵۰ - التاج فی الجمع بین الصحاح جلد ۱ صفحه ۴۱۰ .

۲ - چنانکه در رقم سوم خواهد آمد «زیاده» است به «دیار» .

پیامبر اکرم فرمود: عملشان میان آنان توازن برقرار خواهد کرد.^۱

۳ - مجذوبین زیاد بن عمرو بن احزم بلوی، در جنگ احد کشته شد و ایسه مادر عبدالله بن سلمه او را بپسرش از آنجا با اجازه صریح رسول اکرم به مدینه برد.
۴ - طلحه بن عبیدالله تمیمی (یکی از عشره مبشره) که در جنگ جمل سال ۳۶ هـ کشته شده و در بصره در ناحیه ثقیف دفن گردید.

حافظ بن عساکر آورده است که: عایشه، دختر طلحه، پدرش را در خواب دید به او گفت: دخترم مرا از این مکان به جای دیگر منتقل کن، زیرا رطوبت اندیتم می‌کند، پس از سی سال یا مانند آن درحالی که بدنش تر و تازه بوده تمییری در او پدید نیامده بود از قبر درآورد و در «هجرتین» واقع در بصره دفن کرد.
و در روایت دیگری آمده است: «خانه‌ای از خانه‌های آل ابی‌سکر را خریدند و در آنجا دفنش کردند».^۲

۵ - کسانی که در جوارمجد رسول خدا بودند: عینی در «عمدة القاری» جلد ۴ صفحه ۶۳ گفته است: عثمان رضی الله عنه دستور داد: قبرهایی که نزدیک مسجد است خراب کنند و جنازه‌ها را به قبرستان بقیع منتقل نمایند و گفت: «مسجدتان را دست دهید».

۶ - شهداء احد: ابن جوزی در «صفة الصفوة» جلد ۱ صفحه ۱۳۷ از جابر روایت کرده: هنگامی که معاویه تصمیم گرفت چشمه‌اش را در احد جاری سازد، به او نوشتند: این کار مضور نیست، مگر آنکه آن را بر روی قبور شهداء احد جاری سازیم. او در جواب نوشت: قبرها را بش کنید.

و در نوادر الحکیم ترمذی صفحه ۲۷۷ آمده است: او به معنای ای دستور داد در میان مردم ندا دهد که: هر کس کشته‌ای دارد جنازه‌اش را درآورد و به جای دیگر برده.

۱ - اسد الغابة جلد ۳ صفحه ۱۷۷ - الإصابة جلد ۲ صفحه ۳۲۱ و جلد ۴ صفحه ۲۴۵.
۲ - تاریخ الشام جلد ۷ صفحه ۸۷ - تاریخ ابن کثیر جلد ۷ صفحه ۲۴۷ - عمدة القاری جلد ۴ صفحه ۶۳.

جابر می گوید: آنان را دیدم که روی گردن های رجال حمل می شدند و گویا که خوابیده بودند. و کلنگ به گوشه پای حمزه علیه السلام اصابت کرد و خون از آن جاری گردید.

این جوژی در صفحه ۱۹۴ در کتابش از جابر آورده است که: «از طرف معاویه ما را در مورد کشته های احد هنگام جریان آب چشمه ندا دادند، آنها را بعد از چهل سال بر وتازه از قبرها بیرون آوردیم».

۷- جعفر بن منصور، متوفی در سال ۱۵۰ هـ ابتداء در قبرستان بنی هاشم بغداد دفن گردید، آنگاه از آنجا به جای دیگر منتقل شد^۱.

۸- در سال ۶۴۷ هـ ناپوت های جمعی از خلفاء را به خاک «رسافة» به خاطر بیم از آب گرفتن منتقل کردند. یکی از آنها «المقتصد بن الامیر ابی احمد المتوکل» است که بعد از سیصد و پنجاه و چند سال از دفن او را به آن جا منتقل کردند و همچنین پسرش «المکتفی» و «المقتفی» پسر المقتصد بالله را^۲.

۹- ابوالنعم بنذر الکبیر در سال ۳۱۱ هـ در شیراز فوت کرد، پس از مدتی قبرش را بش کرده و جنازه اش را به بغداد حمل نمودند^۳.

۱۰- محمد بن ابوعلی ابن مقله بغدادی، در سال ۳۲۸ هـ وفات یافت. و در دارالسلطان دفن گردید، آنگاه خانواده اش درخواست کردند جنازه اش را به آنها تسلیم کنند، قبرش را شکفته جسدش را به آنها تسلیم نمودند. پسرش ابوالحسین او را در خانه اش دفن کرد پس زن مردفش «دیناریه» قمر او را شکفته و در خانه خود دفن نمود^۴.

۱۱- جعفر بن الفضل ابوالفضل معروف به ابن «حنزابه»^۵، وزیر و محدث، در

۱- تاریخ ابن کثیر جلد ۱۰ صفحه ۱۰۷.

۲- البدایة و النهایة جلد ۱۳ صفحه ۱۷۷.

۳- المنتظم جلد ۶ صفحه ۱۸۰.

۴- المنتظم جلد ۶ صفحه ۳۱۱.

۵- بکسر حاء موهله و سکون نون و فتح راء معجمه و بعد از الفباء موحلة سپس هاء ساکة او مادر پدرش است. در تاریخ ابن خلکان بجای حنزابه آمده است

سال ۳۷۱ هـ یا ۳۹۱ هـ فوت کرد و در «قراغه» و گفته شده در خانه‌اش، دفن گردید. و گفته شده که او در مدینه خانه‌ای خریده و قبری در آن برای خود تعمیه کرده بود. وقتی که اورا به آنجا بردند، چون بزرگان آنجا متنعم به نعمت‌هایش بودند جنازه‌اش را به‌سکه برده مراسم حج و وقوف به عرافات را در باره‌اش انجام دادند، آنگاه او را به مدینه برگردانده و در آنجا دفن نمودند.^۱

۱۲- ابن سمعون محمد بن احمد پیشوا و واعظ شهر، در روز پنجشنبه ۱۴ ذی القعدة سال ۳۸۷ هـ فوت کرد و در خانه‌اش واقع در حیابان «الفتایین» دفن گردید همچنان در آنجا بود تا آنکه پنجشنبه یازده رجب سال ۴۲۶ هـ از آنجا منتقل گردید و در مقبره احمد بن حنبل پیشوای حنبل‌ها دفن شد در صورتی که کفنش بر طوبت بر نداشته بود.^۲

۱۳- ابوالحسن محمد بن عمر کوفی، در سال ۳۹۰ هـ در بغداد وفات کرد و بعد از يك سال با کمتر جنازه‌اش را به مقبره خانواده کیش واقع در کوفه برده و در آنجا دفن کردند.^۳

۱۴- ابوبکر محمد بن طیب باقلانی متکلم اشعری شافعی در سال ۴۰۳ هـ فوت کرد و در خانه‌اش واقع در کوچه مجوس از نهر «طابق» دفن گردید آنگاه از آنجا به «باب العرب» منتقل و در آنجا دفن کردند.^۴

۱۵- ابوبکر محمد بن موسی حواری فقیه حنفی که ریاست مذهب به او منتهی گردیده بود در سال ۴۰۳ هـ فوت کرد و در خانه‌اش واقع در کوچه «عبد» مدفون گردید و در سال ۴۰۸ هـ به خاکش واقع در «دار ارجه غالب» منتقل و در آنجا

۱- البدایة جلد ۱۱ صفحه ۳۲۹ - وفيات الاعیان جلد ۱ صفحه ۱۲۱

۲- تاریخ بغداد جلد ۱ صفحه ۲۷۷ - البدایة والنهاية جلد ۱۱ صفحه ۲۲۳ - وفيات الاعیان جلد ۲ صفحه ۲۸

۳- تاریخ بغداد جلد ۳ صفحه ۳۴

۴- المنتظم جلد ۷ صفحه ۲۶۵ - البدایة جلد ۱۱ صفحه ۳۵۱ - وفيات الاعیان ابن حنبل جلد ۲ صفحه ۵۶

دفن گردید.

۱۶- ابو حامد احمد بن محمد اسفرائینی که پیشوای شافعی‌ها در زمانش بوده در سال ۴۰۶ هـ فوت کرد و در خانه‌اش دفن گردید. آنگاه در سال ۴۱۰ یا ۴۱۶ هـ به مقبره‌اش واقع در باب‌الحرب منتقل و در آنجا مدفون گردید.^۱

۱۷- ابو الحسن علی بن عبدالعزیز ابن حاجب نعمان، متوفی در سال ۴۲۱ هـ در خانه‌اش واقع در «بركة زلزله» دفن گردید. پس تابوتش به مقابر قریش منتقل و در شب جمعه ۲۵ ذی‌قعدة سال ۴۲۵ هـ در آنجا مدفون گردید.^۲

۱۸- خلیفه القادر بالله در دی‌جمعة سال ۴۲۲ هـ فوت کرد و در خانه‌اش دفن شد، آنگاه بعد از یک سال یعنی پنجم ذی‌قعدة سال ۴۲۳ هـ تابوتش را به «درسافه» منتقل و در آنجا دفن گردید.^۳

۱۹- احمد بن محمد ابو الحسن قدوری بغدادی حنفی (رئیس مذهب حنفی در عراق که ریاست‌مذهب به او منتهی گردیده بود) در سال ۴۲۸ هـ در بغداد فوت کرد و در خانه‌اش واقع در «کوچه ابی حلف» دفن گردید. آنگاه به جای دیگر واقع در حیان‌منصور کنار قبر ابی مکر خوارزمی فقیه حنفی دفن نمودند.^۴

۲۰- ابوطاهر حلال الدین، متوفی در سال ۴۳۵ هـ در بغداد وفات یافت و در خانه‌اش دفن شد، آنگاه در ششم‌ماه رمضان سال ۴۳۶ هـ تابوتش به مقبره خانوادگی‌اش واقع در مقابر قریش منتقل و در آنجا دفن گردید.^۵

۲۱- عبدالسید بن محمد مشهور به ابن الصاغ (پیشوای شافعی هادرماش)

۱- تاریخ بغداد جلد ۲ صفحه ۲۴۷

۲- تاریخ بغداد جلد ۴ صفحه ۳۷۰ - المستطعم جلد ۲ صفحه ۲۷۸ - الدایه جلد ۱۲ صفحه ۳

۳- تاریخ بغداد جلد ۱۲ صفحه ۳۲ - المستطعم جلد ۸ صفحه ۵۲

۴- تاریخ بغداد جلد ۴ صفحه ۳۸ - المستطعم جلد ۸ صفحه ۶۱-۶۸

۵- شذرات الذهب جلد ۲ صفحه ۲۳۳

۶- میزان الاعتدال

درسال ۴۴۷ ھ فوت کرد. و در خانہ اش واقع در کرخ دفن گردید، پس بہ باب حرب منتقل و در آنجا مدفون گردید^۱.

۲۲- ابونصر احمد بن مروان کردی، در سال ۴۵۳ ھ فوت کرد و در مسجد «جامع المحدثہ» و گفته شد: در قصر السدلی دفن شد، پس او را بہ بارگاہ معروفہ آنها کہ بہ مسجد «جامع المحدثہ» متصل بودہ بردہ در آنجا دفنش کردند^۲.

۲۳- احمد بن محمد ابوالحسن السمنانی قاضی حنفی، متوفی درسال ۴۶۶ ھ در بغداد فوت کرد و در خانہ اش واقع در «نہر القلائین» دفن گردید، آنگاہ پس از يك ماہ جنازہ اش را بہ جائی واقع در خیابان منصور بردہ دفن کردند، پس او را در «خیزرانیہ» دفن نمودند^۳.

۲۴- خلیفہ القائم بامر اللہ در سال ۴۶۷ ھ فوت کرد و در کنار قبور بیاکاش دفن گردید، آنگاہ بہ «رصاصہ» منتقل گردید کہ ہم اکنون مودزیارت است^۴.

۲۵- حسن بن عبدالودود ابو علی شامی، متوفی درسال ۴۶۷ ھ در خانہ اش واقع در «سکة القرقی» دفن گردید، آنگاہ او را بیرون آورده و در مقبرہ اش در «مسجد جامع مدینہ» دفن نمودند^۵.

۲۶- احمد بن علی بن محمد، قاضی دمشق در سال ۴۶۸ ھ فوت کرد و در خانہ اش دفن شد، پس او را بہ مقبرہ «النبأ الصغیر» بردہ در آنجا دفنش نمودند^۶.

۲۷- ابو عبد اللہ دامغانی حنفی، قاضی القضاة فقیہ بزرگ، در سال ۴۷۸ ھ فوت کرد و در خانہ اش واقع در «درب العلایین» دفن شد، پس او را بہ محل دفن اہل حنیفہ بردہ در آنجا دفنش کردند^۷.

۱- المنتظم جلد ۹ صفحہ ۱۳- البدایہ والنہایہ جلد ۱۲ صفحہ ۱۲۶ - المنتظم سال ۴۷۷ نوشته

۲- ویات الامیان جلد ۱ صفحہ ۵۹.

۳- المنتظم جلد ۸ صفحہ ۲۸۷ - المعاصر المصنوع جلد ۱ صفحہ ۹۶

۴- البدایہ والنہایہ جلد ۱۲ صفحہ ۱۱۰ - ۱۱۵.

۵- المنتظم جلد ۸ صفحہ ۲۹۵

۶- تاریخ الشام جلد ۱ صفحہ ۴۱۰.

۲۸- ابوالمعالی عبدالملک بن عبدالله الجونی ، امام الحرمین فقیه شافعی ، در سال ۴۷۸ هـ در نیشابور فوت کرد و در خانه‌اش دفن گردید ، آنکاه بعد از سال‌ها جنازه‌اش را کنار مقبره حسین برده کنار مادرش دفن کردند و کسانی که از علمش بهره مند شده بودند حدود چهارصد نفر بودند و در شهر دسته راه انداخته برایش مرثیه خوانی نمودند^۱.

۲۹- محمد بن هلال ابوالحسن الصابی ملقب به « غرس النعمة » در سال ۴۸۰ هـ در بغداد فوت کرد و در خانه‌اش واقع در خیابان « ابن عوف » دفن شد ، سپس به نجف کنار قبر امیر المؤمنین علیه السلام منتقل و در آنجا دفن گردید^۲.

۳۰- ابو محمد درقائه بن عبدالوهاب التمیمی ، در سال ۵۸۸ هـ فوت کرد و در خانه‌اش واقع در « باب المراتب » دفن گردید و در سال ۴۹۱ هـ بعد از مرگ فرزندی در کنار قبر احمد دفن کردند^۳.

۳۱- محمد بن ابی نصر ابو عبدالله اندلسی ، حافظ مشهور ، در سال ۴۸۸ هـ فوت کرد و در مقبره « باب ابرز » اربار گاه شیخ ابی اسحاق شیرازی دفن شد و در صفر ۴۹۱ هـ منتقل به مقبره « باب حرب » شد و در کنار قبر « مشرب الحارث » معروف به « حافی » دفن گردید^۴.

۳۲- طراد بن محمد عباسی بغدادی ، متوفی در سال ۴۹۹ هـ در خانه‌اش واقع در « باب البصرة » دفن شد. و در ذی الحجة سال ۴۴۲ هـ جنازه او را به مقابر شهداء^۵

۱- المتظم جلد ۹ صفحه ۲۴ - البداية والایة جلد ۱۲ صفحه ۱۲۹ .

۲- وفيات الاعیان جلد ۱ صفحه ۳۱۳ - المتظم جلد ۹ صفحه ۲۰ - البداية جلد ۱۲ صفحه ۱۲۸ - شذرات الذهب جلد ۳ صفحه ۳۶۰ .

۳- مناقب احمد تألیف ابن حوری صفحه ۵۲۵ - المتظم جلد ۹ صفحه ۸۹ .

۴- وفيات الاعیان جلد ۲ صفحه ۶۰ - المتظم جلد ۹ صفحه ۹۶ .

۵- گروهی ارباران امیر المؤمنین علیه السلام که با آن حضرت در جنگ تهرودن شرکت کرده و مجروح شده بودند ، هنگام رحلت در همین موضع (مقابر الشهداء) فوت کرده علی علیه السلام آنها را در آنجا مدفون فرمود . (تاریخ بغداد جلد ۱ صفحه ۱۲۶ - المتظم جلد ۱۰ صفحه ۹۸)

نقل کرده و در آنجا دفن کردند^۱

۳۳- ابو الحسن عقیل بن ابی الوفاء علی ، بزرگه طائفه حنبلی‌ها ، در سال ۵۱۰ هـ سیزده سال پیش از فوت پدرش ، فوت کرد و در خانه‌اش دفن گردید . هنگامی که پدرش فوت کرد مادر در «دکه امام احمد» دفن شد^۲.

۳۴- محمد بن محمد ابو حازم ، فقیه حنبلی ، در سال ۵۲۷ هـ فوت کرد و در خانه‌اش واقع در «باب الازج» دفن گردید . و در سال ۵۳۴ هـ از آنجا منتقل و نزد يك مقبره احمد کنار قبر پدرش دفن گردید^۳.

۳۵- حسین بن حیدر نمیمی (یکی از مردان حدیث) در سال ۵۳۱ هـ فوت کرد و در خانه‌اش واقع در «باب البرید» دفن گردید و سپس از آنجا به کوه «قاسیون» برده و در آنجا دفنش کردند^۴.

۳۶- احمد بن جعفر ابو المباس حری ، متوفی در سال ۵۳۴ هـ در «حریه» دفن گردید پس از آن به مقبره «باب الحرب» منتقل و در آنجا دفنش کردند^۵.
۳۷- شیخ ابو یوسف یوسف همدانی در سال ۵۳۵ هـ فوت کرد و در «بام» سر راه «مرو» دفن گردید ، و پس از مدتی جنازه‌اش را به مرو منتقل کرده و در آنجا دفنش نمودند^۶.

۳۸- احمد بن محمد بن علی ابو جعفر عدل بغدادی ، متوفی در سال ۵۳۶ هـ که همواره جز ایام محرم روزه دار بوده وقتی که مرد در خانه‌اش واقع در خرابه «الهراس» دفن گردید پس از مدتی جنازه‌اش را به مقبره «باب الحرب» منتقل و در

۱- المنتظم جلد ۹ صفحه ۱۰۶ .

۲- شدات الذهب جلد ۴ صفحه ۳۹ - المنتظم جلد ۹ صفحه ۱۸۶ .

۳- المنتظم جلد ۱ صفحه ۳۶ - شدات الذهب جلد ۴ صفحه ۸۲ - مختصر طبقات الحماة صفحه ۳۳ .

۴- تاریخ الشام جلد ۴ صفحه ۲۸۴ .

۵- المنتظم جلد ۱۰ صفحه ۸۶ .

۶- وفيات الاعيان جلد ۲ صفحه ۵۲۶ - طبقات الاخیار جلد ۱ صفحه ۱۱۷ .

آنجا دفن کردند^۱.

۳۹ - علی بن مراد ابوالقاسم زینبی بغدادی، متوفی در سال ۵۳۸ هـ در حائیه کنار دجله‌اش واقع در «باب الراتب» دفن گردید و در شب سه‌شنبه شانزده رجب ۵۴۴ هـ^۲ او را به مقبره‌اش واقع در «الحریبة» منتقل کردند.

هنگامی که می‌خواستند جنازه او را منتقل کنند شب تا سحر واعظان و قراء و علماء در خانه‌اش جمع شده موعظه کردند، آنگاه ماموم‌های فراوان و زیاده را به مقبره‌اش مرده و در آنجا دفن نمودند^۳.

۴۰ - شیخ الاسلام محمد بن محمد النعلمی، مفتی حنفی که ریاست‌مذهب به او منتهی شده بود، در سال ۵۴۴ هـ فوت کرد و در بلخ مدفون گردید، آنگاه او را به «حایة دحلم» منتقل و در آنجا مدفونش کردند^۴.

۴۱ - علی بن محمد ابوالحسن الدیني، در سال ۵۴۹ هـ فوت کرد و در خانه‌اش واقع در جلو مسجد جامع دفن گردید، پس از آن در سال ۵۷۴ هـ جنازه‌اش را به «باب‌ابرد» نزدیک مدرسه تاجیه برده، در آنجا دفن نمودند^۵.

۴۲ - جمال‌الدین محمد بن علی بن ابی‌منصور، در سال ۵۵۹ هـ فوت کرد و در موصل دفن گردید، سپس او را به‌مکه حمل کرده دورخانه حداد طوافش دادند و با اوروی کوه‌عرفات توقف کردند و مادامی که در مکه بودند هر روز چند دفعه او را طواف می‌دادند، آنگاه به مدینه منوره حملش کردند و بمدار طواف مکرر دور حرم رسول خدا^۶ در کاروانسرای که در شرفی مسجد پیغمبر بنا شده بود دفن نمودند^۷.

۱ - المتظم جلد ۱۰ صفحه ۹۷.

۲ - در المتظم جلد ۱۰ صفحه ۱۰۹ این چنین آمده است و در صفحه ۱۶۶ همان کتاب آمده است: حملش در رجب سال ۵۵۱ هـ صورت گرفته است.

۳ - المتظم جلد ۱۰ صفحه ۱۰۹ - ۱۶۶.

۴ - الجواهر المضية جلد ۲ صفحه ۱۳۰.

۵ - الجواهر المضية جلد ۲ صفحه ۱۳۰.

۶ - در تاریخ این خلکان آمده است: در بقیع دفن شده است.

۷ - تاریخ الکامل جلد ۱۱ صفحه ۱۲۴ - وفات الاعان جلد ۲ صفحه ۱۸۸ - النایة جلد

۱۲ صفحه ۲۲۹.

۴۳ - عمر بن بهلیق الطحان، متوفی در سال ۵۶۰ هجری جلوه در معجدهای که تعمیرش کرده بود دور از دیوار دفن شد، پس از مدتی قبرش را نبش کرده به خاطر اینکه دانسته شود او نباشد کنند مسجد است، در جایی که متصل به دیوار بوده دفنش کردند^۱.

۴۴ - محمد بن ابراهیم ابو عبدالله کنانی، شافعی مصری، (پسر هیر گار پارسا) در سال ۵۶۲ هجری در مصر فوت کرد و نزدیک قبه امام شافعی واقع در دفرافه کوچک، دفنش کردند، آنگاه از آنجا به پائین کوه «المقطم» نزدیک حوض معروف به «امودود» منتقل و در آنجا دفنش نمودند و اکنون قبرش در آنجا مشهور و مورد زیارت است و خودم بارها آن را زیارت کرده‌ام^۲.

۴۵ - جعفر بن عبدالواحد ابوالبرکات نقی، متوفی در سال ۵۶۳ هجری که پدرش ماه‌ها فاسی بوده وقتی که مرد او را در خانه «درب بهروز» دفن کردند، هنگامی که پسرش مرد هر دو را کندن و نزدیک کاروانسرای زوزنی، مقابل مسجد جامع منصور دفن نمودند^۳.

۴۶ - مذهب‌الدین سعدالله بن نصر بن الدجاجی فقیه حنبلی، در سال ۵۶۴ هجری فوت کرد و در مقبره «الرباط» دفن شد، پس از پنج روز جنازه‌اش را انتقال داده در مقبره امام احمد پیش پدر و مادرش دفن کردند^۴.

ابن جوزی در المنتظم جلد ۱۰ صفحه ۲۲۸ گفته است: او را در ساحه کاروانسرای زوزنی که محل توقف و انجم صوفیه بوده دفن کردند و علت آن این بوده که مدتی پیش آنها توقف کرده بود.

همواره حنبلی‌های سرشناس برای این عمل ملامت می‌کردند و می‌گفتند: مثل این مرد بزرگ حنبلی چرا باید پیش صوفی‌ها دفن شود؟ پسری بعد از پنج روز

۱ - المنتظم جلد ۱۰ صفحه ۲۱۲.

۲ - ویات الاعیان جلد ۲ صفحه ۱۲۱.

۳ - المنتظم جلد ۱۰ صفحه ۲۲۴.

۴ - البداية والنهاية جلد ۱۲ صفحه ۲۵۹ - تذرات الذهب جلد ۴ صفحه ۲۱۳.

شاه قبر او را شش کرد و طبق وصیتش او را کنار قبر پدر و مادرش دفن نمود.
 امینی گوید: بینید برای چه منظورهائی بش قبر و انتقال مرده از جایی
 به جای دیگر پیش اهل سنت جایز شمرده شده است؟

۳۷ - حلیعة المستنجد بالله در هشتم ربیع الآخر سال ۵۶۶ هـ فوت کرد و در
 دار الخلافه دفن شد، سپس در شانکاه در شب ۲۸ شعبان همان سال، جنازه اش را
 به دار الصافه برده و در آنجا دفن نمودند.^۱

۳۸ - امیر نجم الدین ابوبالدین، در سال ۵۶۸ هـ فوت کرد و کدابرادرش
 در قاهره دفن شد، پس در سال ۵۷۹ هـ با ۵۸۰ آنها را به مدینه منوره منتقل و
 در آنجا دفنشان کردند.^۲

۳۹ - ملک عادل نورالدین محمود بن رنگی، در سال ۵۶۹ هـ فوت کرد و در
 خانه اش واقع در قلعه دمشق دفن گردید، پس او را به مدرسه اش برده در آنجا
 دفن نمودند.^۳

۵۰ - احمد بن علی بن معمر ابو عبدالله طاهر حسینی، متوفی در سال ۵۶۹ هـ
 فوت کرد مدنی در خانه اش (حریم طاهری) دفن گردید سپس او را «به مشهد صبیان»
 واقع در مدائن انتقال داده و در آنجا دفن کردند.^۴

۵۱ - جلال الدین بن جمال الدین اصفهانی، در سال ۵۷۴ در شهر دیسر^۵ فوت
 کرد. او را به موصل برده در آنجا دفن کردند، سپس او را در مدینه در مقبره
 مادرش دفن نمودند.^۶

۱ - المتظم جلد ۱۰ صفحه ۲۳۵ - ۲۳۶ - البدایة والنهاية جلد ۱۲ صفحه ۲۶۲.

۲ - البدایة جلد ۱۲ صفحه ۲۷۲ - شدات الذهب جلد ۲ صفحه ۲۱۱ - ۲۲۷.

۳ - ابن حلیکان جلد ۲ صفحه ۲۰۶ - الجواهر المضية جلد ۲ صفحه ۱۵۸ - شدات الذهب جلد

۲ صفحه ۲۳۱

۴ - المتظم جلد ۱۰ صفحه ۲۴۷.

۵ - شهری است در جزیره قرات.

۶ - وفیات الاعیان جلد ۲ صفحه ۱۸۸

۵۲ - خلیفه الناصر لدين الله ابو العباس احمد بن المستضيء بامر الله در یکشنبه آخر رمضان سال ۶۲۲ هـ فوت کرد. و در دار الخلافه دفن گردید، سپس در دوم دی الحجة، سال ۶۲۲ هـ، او را بیرون آورده در «الرصافة» بخاک سپردند.^۱

۵۳ - خلیفه الظاهر بامر الله عیسی، متوفی در سال ۶۲۳ هـ فوت کرد و در دار الخلافه دفن گردید، سپس او را به «الرصافة» برده در آنجا دفن کردند.^۲

۵۴ - شرف الدین عیسی الحنفی (متصلب در مذهبش) مؤلف کتاب (الهم المصیب) در ردبر خطیب بغدادی در سال ۶۲۴ هـ در دمشق فوت کرد و در قلعه‌اش دفن گردید، سپس از آنجا به کوه صالحیه منتقل و در مدرسه‌اش به خاک سپرده شد و این کار در سال ۶۲۷ هـ صورت گرفته است.^۳

۵۵ - ابوسعید کوکبوری بن ابی الحسن مظفر الدین صاحب «ادب»، در سال ۶۳۰ هـ فوت کرد. جنازه‌اش را به قلعه «ارمل» انتقال داده و در آنجا دفن کردند، پس طبق وصیتش او را بمسکه ممظمه که در آنجا برای خود مقبره‌ای زیر کوه فراهم کرده بود، منتقل نمودند.

و هنگامی که کاروانی در سال ۶۳۱ هـ او را به سوی حجاز حرکت می‌داد، طوری اتفاق افتاد که حاجیان باخستگی از مسکه مراجعت می‌کردند در نتیجه آنان نیز از رفتن بمسکه منصرف و به کوفه بازگشته او را نزدیک دمشق دفن کردند.^۴

۵۶ - ابوالعاس احمد بن عبدالسید «اربلی»، در سال ۶۳۱ هـ فوت کرد و پشت «الرها» در مقبره باب حران، دفن شد، پس پسرش او را به مصر برده، در مقبره‌اش واقع در «قراقة صغری» دفن کرد.^۵

۱ - البداية والنهاية جلد ۱۳ صفحه ۱۰۶.

۲ - البداية والنهاية جلد ۱۳ صفحه ۱۱۳ - ۱۱۴.

۳ - الجواهر المنضبة جلد ۱ صفحه ۴۰۲ - مرآت الجنان جلد ۲ صفحه ۵۸.

۴ - وفيات الاعيان جلد ۲ صفحه ۹ - مشهد به جف اشرف که محل دفن امیر مؤمنان است، گفته می‌شود.

۵ - وفيات الاعيان جلد ۱ صفحه ۶۳.

۵۷- اشرف موسی بن عادل^۱ در پنجشنبه چهارم محرم سال ۶۴۵ هـ فوت کرد و در قلمه منصوره دفن گردید تا مقبره‌ای که برای او در شمال «کلاسه» ساخته بودند تکمیل شد در جمادی الاولی همان سال به آنجا منتقل و مدفون گردید^۲

۵۸- کامل محمد بن عادل، متوفی در ۲۲ رجب سال ۶۳۵ هـ در قلمه دفن شد تا آنکه مقبره مشککی که در دیوار شمالی مسجد جامع نزدیک مقصود ابن سنان برایش ساخته بودند تکمیل گردید. در شب جمعه بیست و یک رمضان همان سال به آنجا برده مدفونش کردند^۳

۵۹- خلیفه مستعصر بالله عباسی، متوفی در سال ۶۴۰ هـ در دار الخلافه دفن شد، سپس او را به دار المسافه^۴ برده در آنجا مدفونش نمودند^۵

۶۰- امیر عبدالدین، متوفی ۶۴۵ هـ در مصر فوت کرد و در باب النصر دفن گردید. سپس او را به مقبره‌اش واقع در بالای «الوراقه» برده در آنجا دفنش کردند^۶

۶۱- پادشاه صانع نجم الدین ایوب، در نیمه شب شعبان ۶۴۷ هـ فوت کرد و در المصوره دفن گردید و در سال ۶۴۹ هـ او را به مدرسه‌اش منتقل و در آنجا دفنش کردند^۷

۶۲- شیخ حسن بن محمد بن حسن عدوی عمری، امام حنفی‌ها از فرزندان عمر در سال ۶۵۰ هـ در سباده فوت کرد. او را در خانه‌اش واقع در حریم طاهری دفن کرده، آنگاه طبق وصیتش او را به مکه حمل نموده و در آنجا دفن نمودند و به هر کسی که او را حمل می‌کرده و در مکه دفن نموده بود پنبه‌ای دینار دادند^۸

۶۳- شیخ ابوبکر بن قوام بالسی، در سال ۶۵۸ هـ در حلب فوت کرد و در آنجا دفن گردید. سپس در اول سال ۶۷۰ هـ تابوتش را به کوه «قاسیون» برده در آنجا

- ۱- البدیه والنهاية جلد ۱۳ صفحه ۱۳۶.
- ۲- البدیه والنهاية جلد ۱۳ صفحه ۱۳۹.
- ۳- البدیه والنهاية جلد ۱۳ صفحه ۱۵۹.
- ۴- البدیه والنهاية جلد ۱۳ صفحه ۱۷۴.
- ۵- البدیه والنهاية جلد ۱۳ صفحه ۱۸۱.
- ۶- الجواهر المفضة جلد ۱ صفحه ۲۰۲.

دفنش نمودند^۱

۶۴- الملك السعيد بن الملك الطاهر ابوالمعالی ، در سال ۶۷۸ هـ فوت کرد امتدا نزد يك قبر جعفر دفنش کردند ، سپس در سال ۶۸۰ هـ جنازه اش را به دمشق برده در مقبره پدرش به خاک سپردند^۲

۶۵- سعدالدین قنقاری دوشنبه ۲۲ محرم سال ۷۹۱ یا ۷۹۲ هـ در سمرقند فوت کرد ، آنکاه در چهارشنبه لهم جمادی الاولی سال ۷۹۲ هـ به سرخس منتقل و در آنجا دفن گردید^۳.

۶۶- شیخ ربیع الدین خافی در سال ۷۳۸ هـ فوت کرد و در قرية «مالین» از توابع خراسان دفن گردید ، سپس طبق فرمایش او را به درویش آباد منتقل و در آنجا دفن کردند و اکنون مدفنش آباد است^۴.

۶۷- شیخ محمد بن سلیمان جردلی مالکی ، در سال ۸۸۷۰ هـ فوت کرد و پسر او ۷۷ سال جنازه او را در حالی که تغییر نکرده بود به جای دیگر منتقل کردند^۵

۶۸- عبدالرحمن بن احمد جامی در سال ۸۹۸ هـ در هرات فوت کرد و در آنجا مدفون گردید .

هنگامی که اردبیلی ها به سوی خراسان حمله می کردند ، پسرش او را از قریه در آورده و در ولایتی دیگر دفن نمود ، وقتی که آنان به آن محل رفتند و قبر را شکافتند جسد او را در آنجا نیافتند فقط چوب های قبر را سوزاندند^۶

۶۹- شیخ حسین بن احمد خوارزمی ، عابد ، دهم شعبان سال ۹۵۸ هـ در حلب فوت کرد و در توی تابوتی گذاشته همانجا دفنش کردند . و پس از چهار ماه او را که

۱- شدوات الذهب جلد ۵ صفحه ۶۹۵ .

۲- البیایة والنهاية جلد ۱۳ صفحه ۲۹۰ .

۳- مفتاح السمانه جلد ۹ صفحه ۱۷۷ .

۴- روضة المناظرین صفحه ۱۳۵ .

۵- نيل الابتهاج صفحه ۳۱۷ .

۶- شدوات الذهب جلد ۵ صفحه ۳۶۱ .

هیچ تغییر نکرده بود به‌عشق برده ، در آنجا مدفونش نمودند^۱

۷۰- در بارهٔ ساختمان قبر ابی حنیفه یشوای حنفی‌ها خواهد آمد که این حوزی می‌گوید: آنان در جستجوی زمین سختی برای پایهای مقبره‌اش برآمدند و آن را با کندن هفده ذراع در شازده ذراع یافتند و در این کار حدود چهارصد زنیل استخوان از کسانی که از پیش در کنار قبرش دفن شده بودند بیرون آوردند و همه را در بنده‌ای که مال یکی از حنفی‌ها بوده ، برده و در آنجا دفنش کردند .

منهم من قصصا علیک ومنهم من لم قصص علیک .

«داستان برخی از آنها را برایت حکایت کردیم و برخی دیگر را نکردیم»^۲.

۱- شذرات الذهب جلد ۵ صفحه ۳۲۱ .

۲- سوره مؤمن آیه ۷۸ .

ع- زیارت مشاهد مشرفه

خاندان پیغمبر (ص)

و دعا و نماز در آن اماکن و توسل و تمسك به آنها

از صدر اسلام تا کنون ، همواره مسلمین قبور انبیاء ، امامان ، اولیاء و بزرگان دین و پیشاپیش همه آنها ، قبر پیامبر بزرگوار اسلام را زیارت می کردند و بارفتن بمسوی این مشاهد ، و خواندن نماز و دعا در برابر آنها ، و تبرك و توسل به آنها ، به خدا تقرب می جستند و این کار مورد اتفاق همه فرقه های اسلامی بدون کوچکترین اختلافی بوده است ، تا آنكه روزگار این بیمه حرانی را زایلید ا
او در گمنامی و بی پروائی ، هذیان گوئی و لاابالی گری را آغاز کرد ، سنت را بازیچه قرار داد و منكر این روش پسندیده كه همواره مقدس و مورد احترام همگان بود ، گردید و آن را مورد هتك و توهین قرار داد و با گفتاری دور از منطق و ادب ، به آن حمله كرد . و حرکت برای زیارت پیامبر اكرم را حرام شمرد ، و مسافرت برای این عمل مقدس را معصیت دانسته فتوی داد : کسی كه برای زیارت پیامبر بزرگوار اسلام ، مسافرت كند چون سفرش معصیت است از این رو باید نمازش را تمام بخواند .

وقتی كه این نغمه از ناحیه او ساز شد ، بسیاری از دانشمندان و بزرگان اهل سنت علیه او قیام كردند و شدیداً گفتارش را ، مورد اعتقاد قرار دادند . كتاب

های ارزنده‌ای علیه او نوشتند و عقائد نادرست و بدعت‌هایش را مورد نقد و بررسی قرار داده عیوب و دروغ‌هایش را برای همگان آشکار نمودند^۱

فقه‌اش شام، فتوایی علیه‌اش صادر کرده و «المرهان بن المرحاح الفزاری» در حدود چهل سطر درباره نادرستی عقیده ابن تیمیه بر آن نوشته در آخر کار، حکم به تکفیر او کرده است و «شهاب بن جهل» نیز با او در این عقیده موافقت کرده و بر خطش نوشته است: «پیر و ان مآلک نیز چنین عقیده دارند».

آنگاه اظهار نظر فقه‌اش شام، به قاضی القضاة شافعی مذهب مصر «البدین جماعه» عرضه گردید. او نیز پشت همان ورقه فتوی نوشت: «ستایش مخصوص خدا است، آنچه که در این ورقه آمده پاسخ پرسشی است که در مورد گفته ابن تیمیه شده می‌براینکه: زیارت پیامبران و صالحان بدعت است و ... مسافرت برای زیارت قبور ابیاء جائز نیست» این گفته باطل و مردود است و لذا گروهی از فقه‌اش نقل کرده‌اند که: زیارت پیامبر اکرم فضیلت و سنت مورد اتفاق همگان است. و شایسته است که این مفتی یاد شده (ابن تیمیه) از این گونه فتادای عجیب و غریب که پیش آمده و علماء باطل است، منع گردد و چنانچه از آن دست نکشد به رندان افکنده شود و برای آنکه مردم، او اقتداء نکنند، طرز فکر غلط او معرفی گردد»

و محمد بن ابراهیم بن سعد الله بن جماعه شافعی آن را نوشت و محمد بن حریری اصاری حنفی نیز می‌گوید: «باید قطعاً او را ردائی کرد» و محمد بن ابی بکر مالکی می‌گوید: و باید چنان او را در انتشار این عقیده

۱- «ند و شعاع السقام فی زیارة حیر الانام» تألیف تقی الدین السبکی و «الندوة المصیبة فی الرد علی ابن تیمیه» تألیف «السبکی» یاده شده. و «المقالة المرسعة» تألیف قاضی القضاة «عائنه» مالکی، تقی الدین ابی عبدالله الاخوانی و «مجموع المهندی و رحم المقتدی» تألیف «محرر المعجم الفرشی» و «دفع الشبه» تألیف تقی الدین العسوی و «التحفة المختارة فی الرد علی مکرر لریاره» تألیف زح الدین الماکهانی متوفی ۸۳۴ هـ و تألیف ابی عبدالله محمد بن عبدالمجید لدسی، متوفی در سال ۱۲۲۹ هـ

۲- ماسد: «المصواعق الالهية فی الرد علی الوهابية» تألیف شیخ سلیمان بن عبدالوهاب در رد بر «دش» محمد بن عبدالوهاب النحلی و «القنایة الحدیقة» تألیف ابن حجر و «الموهب اللدیه» تألیف مسطلانی و «شرح المواهب» تألیف رفائی و کتابهای زیاد دیگری

بازداشت که به طود کلی این مفسده و دیگر مفاسد ناشی از آن، از بین برود. و احمد این عمر مقدسی حسلی نیز چنین گفته است.

این چهار نفر، قاضی القضاة مذاهب چهار گانه مصر، هنگام وقوع این فتنه در سال ۷۲۶ هـ بوده اند، و در این زمینه به کتاب «دفع التبه» صفحه ۴۵ - ۴۷ مراجعه شود.

و از کسانی که در عصر این تیمیه او را از گمراهش نهی می کرده «ذهبی» بوده که نامه ای به او نوشته و در آن نصیحتش کرده و این است نامه او:

«ستایش می کنم خدا را بر ذلتم، خدایا بر من رحم کن و از لغزشم در گذر، و ایمانم را حفظ فرما، و احزنا بر کمسی حزنم، و اسفا مرست و اهلش، و اشوقا به برادران مؤمنی که مرا در گریه کردن کمک کنند، ای افسوس بر نبودن چراغ های دانش و اهل تقوی و گنج های حیرات، آه بر وجود درهمی حلال و برادری همدم، خوشا به حال آنکه عیبتش او را از عیبت های دیگران بازمی دارد، بدآ به حال کسی که عیوب دیگران او را از توجه به عیبتش مشغول می دارد، تا کی خار را در چشم برادرت می بینی، ولی درخت را در چشم هایت نمی بینی؟ تا کی خودت و عبارات و بلندور کرده هایت را می ستایی و از علماء مذمت می کنی و عورت هایشان را جستجو می نمایی؟ با آنکه پیامبر اکرم از آن نهی کرده و فرموده است: «از مرده هایتان جر به بسکی یاد نکنید که آنان رسالت خود را انجام داده و ما کرده هایشان دست به گیریم».

گرچه می دانم به من خواهی گفت که: خودت را یاری کن، بدنامی مال کسانی است که مؤمنی از اسلام به مشامشان نرسیده و آنچه را که محمد (ص) آورده شناخته است، اما بخدا قسم! آنان چیزهای خوب را که اگر به آنها عمل شود رستگاری به بار می آورد، بخوبی شناخته اند و چیزهایی که به دردشان نمی خورده از دانستن آن خودداری کرده اند و معلوم است که از: یکی اسلام بر آدمی ترك

چیزهایی است که بدود نمی خورد.

ای مرد! ترا بخدا قسم که دست از ما بردار، زیرا که تو زبان دان لجبوحی هستی که خواب و آرام نداری. از مغلطه کاری در دین بیرهیز که پیامبر اکرم، آنرا مکروه و زشت دانسته و از سوال زیاد نهی کرده و فرموده است: «مهمترین چیزی که بر اتمم می نرسد، نرس از افراد دو روی زبان دان است» و زیاد سخن گفتن بدون لغزش در حلال و حرام دل را سیاه می کند، تا چه رسد به فلسفه بافی ها و این گونه حرف های کفر آمیزی که دل را کور می کند؟

بخدا قسم که در جهان منقرضه ایم، تا کی دقایق کفریات فلسفه را از قبرها در آورده با عقل هایمان آنها را رد کنیم؟

ای مرد! داری فی کرده ها و سموم فلاسفه را نشخوار می کنی، در صورتی که زیاد مصرف کردن آن بخدا قسم جسم را مسموم می کند!

ای خوش آن مجلسی که در آن از یکان یاد شود، زیرا که رحمت خدا در آن نازل خواهد شد. اما نوکاری کردی از صالحان بالعنت و بدنامی یاد می کنند!! آری شمشیر حجاج و زبان ابن حزم برادر و همتای یکدیگر بودند که تو به سوی آنها قصد کردی و خواص هر دو را یکجا جمع نمودی. بخدا قسم از یادآوری بدعت پنحشبه و خوردن حبوب و لمان کنید و کوشش کنید در یادآوری بدعت هایی که ما آنها را اساس گمراهی می داریم که متأسفانه سنت محض و اساس توحید به شمار آمده و کسی که آنها را نداند کافر است یا الاغ، و اگر به آنها کافر نباشد از فرعون کافرتر و از نصاری سه خدائی تر است!!

بخدا قسم در دلها شکه ها است، اگر ایمانت نسبت به «شهادتین» سالم بماند، سعادتمند خواهی بود. ای دنا به حال کسی که از تو پیروی کند. چنین کسی در معرض زندقه و نابودی خواهد بود مخصوصاً اگر علم و دینش کم و نیر و مندی و هوایرستیش زیاد باشد، اما به تو منفعت می رساند و پشت مادست و زبانش جهاد می کند و در باطن یا حال و قلبش با تو دشمنی می نماید. آیا اکثر پیروانت جز رجسیران

کم عقل ، یا عوامان دروغگوی نفهم ، یا افراد غریب خوددار مکار ، یا خشاک مقدسان نادان نیستند ؟

اگر حرفم را قبول نداری آنان را نفیث کشیده مورد آرمایش و سنجش قرار ده .

ای مسلمان ! در مورد خودستائیت از خر شهوت بزیر آ ، آخر تا چند با آن صداقت ، و با اخبار و یکان دشمنی می کنی و چرا اینقدر آن را بزرگ و بندگان خدا را کوچک می شمری ؟

تا کی با آن رفاقت و با پارسایان دشمنی می کنی ؟

تا کی سخنانم را چنان می ستائی که (بخدا قسم) احادیث صحیحین (صحیح بخاری و مسلم) را چنان نمی ستائی ؟

ای کاش احادیث صحیحین اردست تو سالم می ماند ، ولی نود و هر وقتی به آنها حمله کرده با تضعیف و تأویل و یا انکار و ابطال آنها اراعتبارشان می اندازی ، آیا وقت آن نرسیده که دست از این کار کشیده و توبه نمائی ؟ آیا تو در دهه هفتاد بیستی که وقت کوچ کردن نزدیک شده است ؟ چرا بخدا قسم .

نمی دانم به یاد مرگ می افتی یا آنکه کسی آن را یسار کند مسخره اش می کنی ؟

گمان نمی کنم توجه به گفتارم داشته باشی ، ولی موعظه ام را بپذیری مگر آنکه نصیم داشته باشی این ورقه را کتابها سازی و دنباله گفتارم را قطع کنی و همواره بخواهی بر من غلبه نمائی تا بگویم : البته ساکت شدم . وقتی که حال تو نسبت به من که دوست مهربان و صمیمی تو هستم این چنین باشد ، پس نسبت به دشمنان چگونه خواهد بود ؟ در صورتی که در میان دشمنان بخدا قسم صالحان و عاقلان و فاضلان هستند ، چنانکه در میان دوستان فاجران و دروغگویان و نادانان و هرزه درایان و کوران و گداوانی هستند . من از تو راضیم که مرا علنی صحت بدهی و در باطن از گفتارم بهرمند گردی (خدا رحمت کند مردی را که عیب هام را برانم

ارمغان بفرستد) من عیبها و گناهان زیاد دارم.

وای بر من اگر توبه نکتم، ای رسوائیم از دانای غیبها، در صورتی که
دوایم بخشش خدا و بزرگواری و توفیق و هدایت اوست. سپاس مخصوص خدائی
است که آفریدگار جهانیان است و درود خدا بر آقای ما محمد خاتم پیامبران و
آل و یارانش باد^۱.

و بالاخره از این جا دانشمندان و فقهاء علیه اوقیام کرده درصدد نابود کردن
بدعت‌های او که دست‌های گناهکارش ساخته و پرداخته بوده برآمدند و گفتار
فریبنده تو خالی و آراء مخالف با کتاب و سنت و اجماع و قیاس اورا، برای همگان
آشکار نمودند.

در دمشق علیه او اعلام گردید که: هر کس معتقد به عقیده «این تیمیه»
باشد خون و مالش حلال است^۲. در نتیجه، بدعت‌های نجیف او همانند بادهای زوده
گذر، سیری شده و نابود گردید «این چنین خداوند درباره حق و باطل مثل می‌زند
که آن کف به رودی نابود می‌شود و اما آنچه که به مردم منفعت می‌رساند، در
زمین باقی می‌ماند»^۳.

سپس خداوند در هر قرن و منطقه‌ای افرادی را قرار داد تا حقیقت را باری کنند
و کلمه حق را زنده نموده نغم باطل را بمیرانند و ما این گونه عوامل گمراه-
کننده با دلائل بی‌رومند و قاطع مقابله کنند. در نتیجه امت اسلام توانست راه وسیع
و جاده مستقیم را به پیروی از کتاب و سنت طی نموده شعائر خدا را بزرگی دارد
و هر کس شعائر خدا را بزرگه دارد آن از پرهیزکاری دل‌ها است»^۴.

۱- «تكملة السیف الصقل» تألیف كوثری صفحه ۱۹۰، این نامه را از خط قاضی القضاة و پرهان
الدین بی‌جماعة و او از خط شیخ حافظ ابی سعیدی حلانی و او از خط دهی نوشته است
و الفرامی قسمتی از آن را در «الترقاة» صفحه ۱۲۹ آورده است.

۲- الدرر الكامنة این حجره حلانی جلد ۱ صفحه ۱۳۷.

۳- سورة رعد آیه ۱۷.

۴- سورة حج آیه ۳۱.

تا آنکه شرفتنه سنگینیش را آشکار کرد ، و روزگار ، فرزندان جهالتش را پدید آورد و دست‌های هوی و هوس آنها را تربیت کرد و مادران گمراهی به آنان شیر دادند و مردان فاسد با آنان رفاقت نمودند و آنان در میان مردم ، همانند بشر جلوه کردند در صورتی که طینت آنان صلاّت و گمراهی بود. در نتیجه ، در همه جا نفوذ کرده گمراه شده و گمراه نموده و از طریق گمراهی پیروی کرده ، دیگران را از راه خدا باز داشتند .

و از این گروه است «فصیحی» مؤلف کتاب «الصراع» که راه ابن تیمیه را پیموده و روش او را اتخاذ کرد و پیروی از هوای او نمود ، بالنتیجه در قرن بیستم همانند استادش دروغ و راستی را بهم بافته فحش و ناسزاهائی گفته مخالفانش را متهم به کفر و ارتداد کرده ، همه ناسراها و فحش‌ها را آثار آنان نموده است و به مردم اعلام کرد که ، این اعمال یعنی : زیارت و دعا و نماز ترد قبول و تبرک و توسل و استشفاع به آن ، همه از آفات شیعه است و آنان باین اعمالشان ملعون و خارج از ریمان اسلامند !!

او در این زمینه ، داد سخن داده و از زمان فتنه و فحش و ناسزا که از ادب مناظره و بحث بیرون است به شیعه حمله کرده است .

او در کتاب «الصراع» جلد ۱ صفحه ۵۴ گفته است : « و این علوی که از طائفه شیعه درباره پیشوایان شان دیدی و باین خدائی که از شیعیان درباره علی و فرزندان شنییدی ، آنان قبول و صاحبان آن را عادت کرده و برای آنان قبه و بارگاه ساخته‌اند و از راه دور و نزدیک ، هموار و ناهموار به زیارت آنان رفته ، بدرها و هدایا و قربانی‌ها برایشان تقدیم می‌کنند و روی آن خون و اشک می‌ریزند و آنچنان نسبت به آن اظهار اخلاص می‌کنند که برای خدا چنان خضوع و خشوعی ابراز نمی‌نمایند » !!

او در جلد ۱ صفحه ۱۷۸ از همان کتاب گفته است : « کارهای مشروع از قبل در نزد بحث برپا می‌گرم ، فرقی در آن ، میان دور و نزدیک نیست ، زیرا این

نوع کارها در هر دو حالت مقدور است، اما دیدن قبر آن حضرت و یا سنگه و ساختمان آن فضیلت و ثوابی به اتفاق همه علماء ندارد، بلکه دیدن خود آن بزرگوار در زمان حیاتش ذاتاً فضیلتی نداشته، فضیلت تنها در ایمان به او و تعلم از او و پیروی از او و پیمودن راه او و یاری دین او است.

و به طور خلاصه، هیچ کس نمی تواند برای زیارت قبر شریف پیامبر اکرم، کوچکترین فضیلتی اثبات کند و این حقیقت از سیره مسلمین صدر اسلام بخوبی آشکار است.

شاید خواننده محترم از انکار شدید این مرد و داد و فریادش (که استاد بدعت ها و گمراهی و تنها مرجع این گونه مزخرفات و چرندیات آقای ابن تیمیه به این صفت شناخته شده) فکر کند که: برای گفتارش معلی از حقیقت و رمزی از صداقت است، در صورتی که نزد گان مذهب اسلامی، در قرون گذشته، قرن هشتم زمان ابن تیمیه و بعد از آن، زمان محمد بن عبدالوهاب که این کهنه ها را تجدید کرده تا زمان حاضر، منکر این سفسطه باری ها و چرندیات بوده، حکم به کفر کسانی که به این عقائد نادرست و آراء گمراه کننده و دور از سیره مسلمین گرویده، کرده اند و به شدت علیه آنها ناخفته و عقائدشان را مورد انتقاد قرار داده اند.

و خواننده محترم بخوبی می داند که این گفتار نادرست، نمی تواند گفته انسان مسلمانی که در برابر خدا تسلیم است و به پیامبر اکرم مؤمن است و آنچه که در کتاب و سنت آمده ماوراداری باشد، گفتاری که حکام اخلاق و مصادی انسانیت آن را تجویز نمی کند و ادب اسلامی آن را شایسته نمی داند.

آیا برای مسلمانی جایز است که میان دیدن سنگه ها و دیدن شخص پیغمبر اکرم در زمان حیاتش فرقی نگذارد؟

آیا برای او شایسته است برای زیارت آن حضرت در زمان حیات و یا بعد از مرگش، ارزشی قائل نشود و در ملاطعام اعلام کند که زیارت پیامبر اکرم کار

یهوده‌ای است ۱۲

آباد در میان تمام ملل ، این رسم رواج ندارد که زیارت بزرگانشان را محترم می‌دارند و آن را برای رائر افتخار می‌دانند و به این کار ابرار علاقه می‌کنند ۱۳

سیره تمام عقلاء عالم از هر ملت و مذهبی ، بر این جاری بوده و در تمام ادوار تاریخ بشریت ، بر این اصل اتفاق داشته تا جائی که همواره مارزش بزرگان دین را با زیارت کردن و تبرک جستن دیگران به آنان اندازه گیری می‌نمودند .

ابوحنان می‌گوید : « ابو مسهر عبدالاعلی دمشقی غسانی ، متوفی در سال ۲۱۸ هـ وقتی که به سوی مسجد می‌رفت مردم پشت سر هم صف کشیده بر او سلام کرده دستش را می‌بوسیدند » ۱

ابوسعبد می‌گوید : « ابوالقاسم سعد بن علی شیخ الحرم زنجانی ، متوفی در سال ۲۷۱ هـ هنگامی که به سوی حرم می‌رفت مردم محل طواف را برایش حالی می‌کردند و دستش را بیشتر از حجر الاسود می‌بوسیدند » ۲

این کثیر در تاریخش جلد ۱۲ صفحه ۱۲۰ می‌گوید : « مردم به او تبرک می‌جستند و دستش را بیش از حجر الاسود می‌بوسیدند .

ابواسحاق ابراهیم بن علی شیرازی ، متوفی در سال ۴۷۶ هـ هرگاه از محلی می‌گذشت مردم با زن و بچه‌شان به استقبالش می‌رفتند و با بوسیدن و دست زدن به رگاش وجهه بسا برداشتن خاک زیر پای استرش ، به آن تبرک می‌جستند و هنگامی که به سازه رسید مردم به استقبالش شتافتند و عزیزترین اشیائشان را نثار مقدمش نمودند ۳

شریف ابوجعفر حبیلی ، متوفی در سال ۴۷۶ هـ فقهاء و دیگران بر او وارد

۱- تاریخ خطیب بغدادی جلد ۱۱ صفحه ۳۷.

۲- تذکره الحفاظ ذمی جلد ۳ صفحه ۳۴۶- صفحۃ الصفوة ابن جوزی جلد ۳ صفحه ۱۵۱.

۳- البداية والنهاية ابن کثیر جلد ۱۲ صفحه ۱۲۳- شذرات الذهب جلد ۳ صفحه ۲۵۰.

می شدند دست و سرش را می بوسیدند.^۱

حافظ ابو محمد عبدالغنی مقدسی حنبلی، متوفی در سال ۶۰۰ هـ هنگامی که در مصر روز جمعه به سوی مسجد می رفت، در اثر کثرت ازدحام قدرت بر راه رفتن نداشت و مردم به او تبرک می جستند و دورش جمع می شدند.^۲
ابوبکر عبدالکریم بن عبدالله حنبلی، متوفی در سال ۶۳۵ هـ دور از مردم در قریه اش می زیست و مردم برای زیارت و تبرک جستن به او پیشش می رفتند.^۳

حافظ ابو عبدالله محمد بن ابی الحسین یونینی، حنبلی، متوفی در سال ۶۵۸ هـ از لحاظ احترام و مورد علاقه بودن طوری بوده که هیچ کس چنان احترامی را نداشته، تا حائلی که پادشاهان دستش را می بوسیدند و کفشش را جفت می کردند.^۴

الجزری محمد بن محمد، که در سال ۸۳۲ هـ در شیراز فوت کرد در تشییع جنازه و بوسیدن و لمس کردن آن به عنوان تبرک اشraf و خواص دعوا و بر سکد دیگر سبقت می گرفتند و چنانچه کسی نمی توانست به آن دست یابد کسی که به آن تبرک جسته بود تبرک می شد.^۵

مردم دمشق نسبت به شیخ محمود بن عبدالله، مغربی، متوفی در سال ۹۸۵ هـ اعتقاد عجیبی داشتند و لذا به او تبرک می جستند و دست هایش را می بوسیدند.
النجم العزی می گوید: او برایم دعا کرد و دست بر سرم کشید و هم اکنون برکت دعایش را در خود می یابم.^۶

۱- البداية والنهاية جلد ۱۲ صفحه ۱۱۹.

۲- شذرات الذهب جلد ۴ صفحه ۳۴۶.

۳- شذرات الذهب جلد ۵ صفحه ۱۷۱.

۴- شذرات الذهب جلد ۵ صفحه ۲۹۶.

۵- مفتاح السعادة جلد ۱ صفحه ۳۹۲.

۶- شذرات الذهب جلد ۸ صفحه ۴۰۹.

روی این حساب گمانت درماده زیارت سید فرزندان آدم و کسی که سعادت و پیشرفت انسان‌ها وابسته به اوست چگونه خواهد بود؟
این فرشتگان آسمان‌ها هستند که این قبر شریف را هر روز زیارت میکنند، هیچ روزی نیست مگر آنکه هفتاد هزار فرشته به زمین نازل می‌شوند و دور قبر پیامبر اکرم را می‌گیرند و برادر و دودمی فرستند. وقتی که شب می‌شود برمی‌گردند، همانند آنان می‌آیند و کارهایی نظیر آنان انجام می‌دهند تا آنکه زمین شکافته شود^۱.

و چقدر فرق است میان عقیده فاسد این مرد (قصیمی) و قول شیخ نفی الدین سسکی در کتاب «الشفاء» صفحه ۹۶: «حقیقتی که اردین و روش گدشکان صالح ما با کمال روشنی به دست می‌آید، این است که به بعضی از مردگان شایسته تا چه رسد به انبیاء و پیامبران تبرک می‌جستند و کسی که ادعا کند که قبور انبیاء و دیگر از مردگان با هم یکداند، حرف عجیب و غریبی زده یقین به خطا و نادروستی گفتارش داریم و این ادعا پائین آوردن مقام پیامبر تا به درجه دیگر مسلمین است و چنین سخنی کفر مسلم است، زیرا کسی که رتبه پیامبر را از مقام شایسته‌اش پائین آورد قطعاً کافر است.

موضوع بسیار رسوا و بگو کار زشت آشکار این است: مردی که قدم به قدم این بیمیه می‌گذارد و بدعت‌ها و گمراهی‌های او را نشخوار می‌کند، می‌پندارد که این نوع امور پیش مسلمان‌های صدر اسلام نیز بدعت و ضلالت بوده است! و گویا که قرون اسلامی مملی دگرگون شده و کسی از سیره مسلمین آن عصر آگاهی نداشته و عامل به آن نیست حز حناب قصیمی و استاد گمراهش این بیمیه!!

۱- دایمی درستی جلد ۱ صفحه ۲۳ و قسطلانی در الوهاب اللدنیة و ابی حجر ددو الجوهري المنظم به نقل از دایمی و ابی المبارک و اسماعیل القاسمی و بیهقی آن را آورده و «الزرقانی» در شرح المواهب جلد ۵ صفحه ۲۳ آنچه را که قسطلانی ساقط کرده و حمراوی در «کرم المطالب» صفحه ۲۲۳ آن را آورده نقل کرده است.

مین که چگونه این مرد ، زیارت قبور و رفتن به سوی آنها و دعاء پیش آنها را ، مایه کسر وارتداد پیش همه مسلمانها با همه اختلاف مذهبشان می داند و آن را ناشی از علو در تشیع و قائل بودن به خدائی علی و فرزندانش می انگارد و از او در سابق گذشت که : شیعه علی و فرزندانش را پیامبر می دانند که به آنها وحی می شود !!

این نوع تهمت ها ، ناشی از خوی اموی گری آنها نسبت به خاندان پیغمبر و روح دشمنی آنان نسبت به شیعه و امامان بزرگوار سرچشمه می گیرد و گرنه همانطور که در سابق دیدیم ، هیچ گاه شیعه علی و فرزندانش را جزندگان صالح و شایسته خدا نمی داند .

و اینک سیره مسلمین را در مورد زیارت پیامبر اکرم و دیگران از زمان صحابه و تابعان آنان تا کنون ، برای شما خواننده محترم نقل می کنم تا **لَهْلَکَ مِنْ هَلْکَ عَنْ یَیْنَةٍ وَ یَحِیَیْ مِنْ حَیٍّ عَنْ یَیْنَةٍ** و تا هر کس که هلاک می شود با دلیل روشن و هر کس که زنده می شود با دلیل آشکار باشد^۱ .

تورغیب به زیارت قبر پیامبر اکرم (ص)

ائمه مذاهب چهارگانه و حافظان احادیث در صحاح و مسانید، روایات زیادی درباره زیارت قبر پیامبر بزرگوار اسلام نقل کرده‌اند که پاره‌ای از آنها را در اینجا می‌آوریم:

۱

عبدالله بن عمر به طور مرفوع^۱ از رسول خدا نقل کرده که آن حضرت فرموده است: «من زاد قبری و جنت له شفاعتی: و کسی که قبرم را زیارت کند، شفاعتم برای او واجب است».

این روایت را عدای از حافظان حدیث و ائمه روایات نقل کرده‌اند که از آن جمله است:

- ۱- عبید بن محمد ابو محمد الوراق بشاروری، متوفی در سال ۲۵۵ هـ.
 - ۲- ابن ابی الدنیا ابویکر عبدالله بن محمد قرشی، متوفی در سال ۲۸۱ هـ.
 - ۳- الدولابی ابو بشر محمد رازی، متوفی در سال ۳۹۰ هـ در الکنتی و الاسماء.
- جلد ۲ صفحه ۲۴.

۱- روایت مرفوع به دو معنی گفته می‌شود: (۱) سندش از وسط یا آخر، یکی بایشتر سابقه شده باشد یا تصریح به لفظ «رفع» مثل اینکه گفته شود: کلیبی روایت کرده از علی بن ابراهیم و او رسانده است به امام ششم (۲) قول باطل و یا تقریری که اصاحه به معصوم شود مثل اینکه گفته شود: ابوذر از رسول خدا روایت کرده که... خواه روایت مقطوع یا مرسل باشد خواه تنها (نقل از کتاب «صیاء الدرایه» صفحه ۲۷).

۴. محمد بن اسحاق ابوبکر نیشابوری ، متوفی در سال ۳۱۱ هـ مشهور به ابن خزیمه در صحیحش.

۵. حافظ محمد بن عمر واسو جعفر عقیلی ، متوفی در سال ۳۲۲ هـ در کناش .

۶. قاضی معاهلی ابو عبدالله الحسین بغدادی ، متوفی در سال ۳۳۰ هـ .

۷. حافظ ابو احمد بن عدی ، متوفی در سال ۳۶۵ هـ در الکامل .

۸. حافظ ابوالشیخ ابو محمد عبدالله بن محمد انصاری ، متوفی در سال ۳۶۹ هـ .

۹. حافظ ابوالحسن علی بن عمر دارقطنی ، متوفی در سال ۳۸۵ هـ در سننش .

۱۰. قاضی ترین قاضیان ابوالحسن ماوردی ، متوفی در سال ۴۵۰ هـ در «الاحکام السلطانیه» صفحه ۱۰۵ .

۱۱. حافظ ابوبکر بیهقی ، متوفی در سال ۴۵۸ هـ در «السنن» و غیر آن .

۱۲. قاضی ابوالحسن علی بن حسن حلیمی شافعی ، متوفی در سال ۴۹۲ هـ در فوائدهش .

۱۳. حافظ اسماعیل بن محمد بن فضل قرشی اصفهانی ، متوفی در سال ۵۳۵ هـ .

۱۴. قاضی عیاض مالکی ، متوفی در سال ۵۴۴ هـ در «الشفاء»

۱۵. حافظ ابوالقاسم علی بن عساکر ، متوفی در سال ۵۷۱ هـ در تاریخش (در باب کسی که قبل پیامبر را زیارت کند) و این باب را تصحیح کننده در چاپ انداخته و خدا سر این تحریف و آنچه که در دل داشته می داند .

۱۶. حافظ ابوطاهر احمد بن الملقی ، متوفی در سال ۵۷۶ هـ .

۱۷. ابو محمد عبدالحق بن عبدالرحمن اندلسی ، متوفی در سال ۵۸۱ هـ در

«الاحکام الوسطی والصغری»^۱.

- ۱۸- حافظ ابن جوزی، متوفی در سال ۵۹۷ هـ در «مثیر الغرام الساکن».
- ۱۹- حافظ علی بن مفضل مقدسی اسکندرانسی مالکی، متوفی در سال ۶۱۱ هـ.
- ۲۰- حافظ ابوالعجاج یوسف بن خلیل دمشقی، متوفی در سال ۶۱۱ هـ.
- ۲۱- حافظ ابومحمد عبدالعظیم مندری، متوفی در سال ۶۵۶ هـ.
- ۲۲- حافظ ابوالحسن یحیی بن علی قرشی اموی مالکی، متوفی در سال ۶۶۲ هـ در کتابش «الدلائل المبنیة فی فضائل المدینة».
- ۲۳- حافظ ابومحمد عبدالؤمن دمیاطی، متوفی در سال ۷۰۵ هـ.
- ۲۴- حافظ ابوالحسن هبة الله بن الحسن.
- ۲۵- ابوالحسن یحیی بن الحسن الحسینی در کتاب «اخبار المدینة».
- ۲۶- ابوعبدالله محمد بن محمد بن المندری الفاسی المالکی، مشهور به ابن الحاج، متوفی در ۷۳۷ هـ در «المدخل» جلد ۱ صفحه ۲۶۱.
- ۲۷- تقی الدین علی بن عبدالکافی البکی شافعی، متوفی در سال ۷۵۶ هـ در کتاب «شفاء السقام» صفحه ۳-۱۱ در باره طرق این حدیث بطور مبسوط بحث کرده است.
- او در صفحه ۸ می گوید: «تمام راویان تا موسی بن هلال، همه بی شک نقل هستند، و در باره موسی بن هلال، «ابن عدی» گفته است: «امید دارم که با کی بر آن باشد، او از مشایخ احمد است و معلوم است که احمد جز از افراد مورد اطمینان روایت نمی کند. و دشمن به این حقیقت در رد بر مکرری تصریح کرده است.
- آنگاه شواهدی برای قوت سندش، نقل کرده سپس گفته است: «و بدین وسیله آشکار گردید که: اقل درجات این حدیث این است که «حسن» است، اگر در
-
- ۱- در حیطه «لاحکام الصغری» گفته است: «او احادیث صحیح الحد و معروف پیش اهل تحقیق را که متداول پیش ثقات باشد، اختیار کرده است و در حیطه الوسطی گفته است «و سکوتش از حدیث دلیل بر صحت است» مراجعه شود به کتاب «شفاء السقام» صفحه ۹.

صحتش منازعه گردد. تا اینکه می گوید: این مقدار، بلکه تا کمتر از آن آشکار می گردد، اقتراء کسی که ادعا کرده: «تمام احادیثی که در باره زیارت وارد شده ساختگی است».

سبحان الله، آیا او از خدا و رسولش درباره این گفتار که هیچ کس پیش از او نه عالم و نه حاحل و نه اهل حدیث و نه دیگری نگفته است شرم نمی کند؟! و آنجا که ما می دانیم هیچ کس موسی بن هلال و نه دیگر راویان این حدیث را متهم به وضع و نهمت دیگر نکرده است، پس چگونه مسلمانی به خودش اجازه می دهد که تمام این احادیث را که حدیث مورد بحث هم یکی از آنها است ساختگی بداند؟!.

در صورتی که ساختگی بودن این حدیث را هیچ عالمی برای او نقل نکرده و هیچ عاملی که ایجاب ساختگی بودن این حدیث را بنماید، در آن آشکار نیست و هیچ گاه حکم متن این حدیث مخالف شریعت نیست. پس از کجا او حکم به ساختگی بودن این حدیث کرده، اگرچه ضعیف باشد در صورتی که آن حسن و صحیح است.

۲۸- شیخ شعیب عبدالله بن سعد مصری، مکی مشهور به «حریفیش» متوفی در سال ۸۰۱ هـ در «الروض الفائق» جلد ۲ صفحه ۱۳۷

۲۹- سید ابوالدین علی بن عبدالله شافعی قاهری سمهودی^۱، متوفی در سال ۹۱۱ هـ در «وفاء الوفاء» جلد ۲ صفحه ۳۹۳.

۳۰- حافظ جلال الدین عبدالرحمن السیوطی، متوفی در سال ۹۱۱ هـ در «المجامع الکبیر» چنانکه در «قرئیش» جلد ۸ صفحه ۹۹ آمده است.

۳۱- حافظ ابوالعباس شهاب الدین قسطلانی^۲، متوفی در سال ۹۲۳ هـ در «المواهب اللدیه» از طریق دارقطنی آن را نقل کرده و گفته است: عبدالحق در احکام

۱- سهرد، قریه یزدگی است که در عرب رود نیل قرار دارد

۲- مسوبه بن قسطله است که شهری است در اندلس.

الوسطی و الصغری آن را روایت کرده و درباره آن سکوت نموده و سکوتش از حدیث در آن کتاب، دلیل بر صحت آن است.

۳۲ - حافظ ابن الدیبع ابو محمد شیبانی متوفی در سال ۹۴۴ در کتاب «تمییز العلیب من الخبیث» صفحه ۱۶۲.

۳۳ - شیخ شمس الدین محمد خطیب شربینی متوفی در سال ۹۷۷ در «المفنی» جلد ۱ صفحه ۳۹۴ نقل از مصحح ابن خزیمه.

۳۴ - زین الدین عبدالرؤف مناوی متوفی در سال ۱۰۳۱ در «کنوز الحقائق» صفحه ۱۴۱ و شرح الجامع الصغیر تألیف سیوطی جلد ۶ صفحه ۱۴۰.

۳۵ - شیخ عبدالرحمن شیعزاده، متوفی در سال ۱۰۷۸ هـ در «مجمع الانهر» جلد ۱ صفحه ۱۵۷.

۳۶ - ابو عبدالله محمد بن عبدالناقی زرقانی مصری مالکی، متوفی در سال ۱۱۲۲ هـ در شرح المواهب جلد ۸ صفحه ۲۹۸ نقل از ابی الشیخ و ابن ابی الدنیا.

۳۷ - شیخ اسماعیل بن محمد جراحی محلولی، متوفی در سال ۱۱۶۲ هـ در «کشف الخفاء» جلد ۲ صفحه ۲۵۰ نقل از ابی الشیخ و ابن ابی الدنیا و ابن خزیمه.

۳۸ - شیخ محمد بن علی شوکانی، متوفی در سال ۱۲۵۰ هـ در «بیل الاوطار» جلد ۴ صفحه ۳۲۵ نقل از مسباری ازائمه حدیث

۳۹ - شیخ محمد بن سید درویش الحوت البیرونی، در سال ۱۲۷۶ هـ در «حسن الآثار» صفحه ۲۴۶.

۴۰ - سید محمد بن عبدالله دمیاطی شافعی، متوفی در سال ۱۳۰۷ هـ در «مصباح الظلام» جلد ۲ صفحه ۱۴۴.

۴۱ - عده ای از فقهاء مذاهب چهارگانه مصر امروز در «الفقه علی المذاهب الاربعه» جلد ۱ صفحه ۵۹۰.

بیاید و انگیزه‌ای جز زیارتم نداشته باشد ، به عهد من است که از او در روز قیامت شفاعت کنم ، و در روایتی «و ادّار نکند او را مگر زیارتم» و در جای دیگر «نکشاند او را حاجتی مگر زیارتم» و در روایت دیگر «تمایلی جز زیارتم نداشته باشد ، به عهد خدا است» و در روایت غزالی آمده است : «هدفی جز زیارتم نداشته باشد» .
این روایت را با اختلاف تعبیراتش ، جمعی از حافظان حدیث که نمی‌شود آنها و عددشان را نادیده گرفت ، نقل کرده‌اند و از آن جمله است :

۱۶ - حافظ ابوعلی سعید بن عثمان بن السکن بغدادی ، متوفی در مصر سال ۵۳۳ هـ در کتابش «السنن الصحاح» . او در آخر کتاب حج ، بابی تحت عنوان «باب ثواب کسی که قبر پیامبر را زیارت کند» قرار داده و در این باب ، روایتی جز این حدیث را نیاورده است .

سبکی در «شفاعاالسقام» صفحه ۱۶ گفته است : «در کراین حدیث ازلاحیه او ، دلیل براین است که این حدیث طلق شرطی که او در مقدمه کتابش کرده بطور اتفاق صحیح است و این ابن السکن ، امام حافظ مورد اعتماد و کثیر الحدیث و زیاد سفر کرده است...»

او در مقدمه کتابش گفته است : «اما بعد ، انمن حواستی . روایاتی که الیه حدیث نقل کرده و کسی آنها را مورد طعن قرار نداده و آن احادیث به نظر من صحیح هستند ، برایت جمع کنم ، از این رو درباره درخواست اندیشه کردم ، گروهی از الیه حدیث را یافتیم که زحمت‌ها در این مورد کشیده‌اند و من تمام فرآورده‌هایش را اخذ کرده و بیش از آنچه که نقل کرده‌ام ، از آنها حفظ نموده و به آنها اقتداء کرده و درخواست را اجابت نمودم و آن را به ابواب مختلفه که مسلمین به آنها احتیاج دارند ، تبویب کرده‌ام .

نخستین کسی که در صد جمع آوری احادیث صحیح برآمده «بخاری» و

۱ - من جانی زائر لا تعلمه الا زیارتی کلا حقاً علی ان اکون له شفیعاً یوم لقیامه و در روایتی .
لا تحمله الا زیارتی ، لم یزعه حاجه الا زیارتی ، لا یرعه الا زیارتی حقاً علی لله و رسول ، لا یهمه الا زیارتی .

بعد از آنکه مسلم را بوداود و سائی است. آنچه را که آنها نقل کرده بودند مورد بررسی قرار داده دیدم که آنان در این کار واقعا کوشش کرده اند.

بنابر این آنچه که در این کتاب به طور اجمال آورده ام، احادیث صحیح مورد اتفاق است و آنچه را که بعد از این ذکر کرده ام از احادیثی است که بعضی دیگر از ائمه حدیث که نامشان را بر دم، آورده اند. پس دلیل شان را در قبول آنچه که آورده اند نقل کرده و آن را به آنها نسبت دادم، نه دیگران. و آنچه را که بعضی از اهل حدیث به تنهایی نقل کرده اند ذکر کردم، دلیل آن را نیز بیان نمودم و در هر صورت توفیق از ناحیه خدا است.

۲- حافظ ابوالقاسم طبرانی، متوفی در سال ۳۴۰ هـ آن را در معجم کبیرش آورده.

۳- حافظ ابوبکر محمد بن ابراهیم مقرئ اصفهانی، متوفی در سال ۳۸۱ هـ در معجمش آورده.

۴- حافظ ابوالحسن دارقطنی، متوفی، در سال ۳۸۵ هـ در امالیش آورده.

۵- حافظ ابونعیم اصفهانی، متوفی در سال ۴۰۶ هـ.

۶- قاضی ابوالحسن علی بن الحسن النخعی شافعی، متوفی در سال ۴۹۲ هـ صاحب «الافوائد».

۷- حجة الاسلام ابو حامد غزالی شافعی، متوفی در سال ۵۰۵ هـ در «احیاء العلوم» جلد ۱ صفحه ۲۴۶.

۸- حافظ ابن عساکر، متوفی در سال ۵۷۱ هـ صاحب «تاریخ الشام».

۹- حافظ ابوالعجاج یوسف بن خلیل دمشقی، متوفی ۶۴۸ هـ.

۱۰- حافظ یحیی بن علی قرشی اموی مالکی، متوفی در سال ۶۶۲ هـ.

۱۱- حافظ ابوعلی الحسن بن احمد بن الحسن الحدادی، در کتاش.

۱۲- تقی الدین سبکی شافعی، متوفی در سال ۷۵۶ هـ به طور مفصل در باره طرق

این حدیث بحث کرده، و آن را از راه های متعدد صحیح در کتاب «شفاء السقام»

صفحه ۱۳-۱۶ آورده است.

۱۳- سید نورالدین علی بن عبدالله شافعی قاهری سیهودی، متوفی، در سال ۹۱۱ هـ در «وفاء الوفاء» جلد ۲ صفحه ۳۹۶ از طرق مختلف و از آن جمله طریق حافظ ابن السکن آن را استخراج کرده و گفته است: بمقتضای آنچه که در مقدمه کتاب شرط کرده است، این حدیث به اتفاق همه از احادیث صحیحه است. آنکه گفته است: به خاطر همین است که گروهی و از آن جمله، حافظ زین الدین عراقی، آن را از او نقل کرده و صحیحش دانستند.

۱۴- ابوالعباس شهاب الدین قسطلانی متوفی در سال ۹۲۳ هـ در «المواهب اللدیه» آن را آورده و گفته است: ابن السکن آن را صحیح دانسته است.

۱۵- شیخ محمد خطیب شرینی، متوفی در سال ۹۷۷ هـ در «مغنی المحتاج» شرح المنهاج جلد ۱ صفحه ۴۹۴ آن را آورده و گفته است: ابن السکن در سننش که روایاتش صحیحه هستند آن را آورده است.

۱۶- شیخ عبدالرحمن شیخ زاده، متوفی در سال ۱۰۷۸ هـ در «مجمع الانهر» جلد ۱ صفحه ۱۵۷.

۳

از عبدالله بن عمر، به طور مرفوع روایت شده: «هر کس حج کند و قبرم را بعد از وفات زیارت کند همانند کسی است که در حال حیاتم زیارت کند». و در بسیاری از طرقش جمله «و مصاحبم باشد» اضافه دارد.

این حدیث را بسیاری از حافظان حدیث آورده اند و از آن جمله است:

۱- حافظ عبدالرزاق ابوبکر صنعانی، متوفی در سال ۲۱۱ هـ.

۲- حافظ ابوالعباس حسن بن سفیان الشیبانی، متوفی در سال ۳۰۳ هـ.

۳- حافظ ابویعلی احمد بن علی موصلی، متوفی در سال ۳۰۷ هـ در مسندش.

۴- حافظ ابوالقاسم عبدالله بن محمد نفوی، متوفی در سال ۳۱۷ هـ.

۱- من حج مزادقیری به دفاتر کان کن زلزل می جانی.

- ۵- حافظ ابوالقاسم طبرانی، متوفی در سال ۳۶۰هـ.
- ۶- حافظ ابوالحسن بن عدی، متوفی در سال ۳۶۵هـ در «الکامل».
- ۷- حافظ ابومکر محمد بن ابراهیم مقرئ، متوفی در سال ۳۸۱هـ.
- ۸- حافظ ابوالحسن دارقطنی، متوفی در سال ۳۸۵هـ در سننش و غیر آن.
- ۹- حافظ ابوبکر بیهقی، متوفی در سال ۴۵۸هـ در سننش جلد ۵ صفحه ۲۴۶.
- ۱۰- حافظ ابن عساکر دمشقی، متوفی در سال ۵۷۱هـ در تاریخش.
- ۱۱- حافظ ابن جوزی، متوفی در سال ۵۹۷هـ در «شیرالفرام الساکن الی اشرف الاماکن».
- ۱۲- حافظ ابو عبدالله ابن نجار بغدادی، متوفی در سال ۶۳۳هـ در کتابش «الدرة الثمينة فی اخبار المدينة».
- ۱۳- حافظ ابوالحجاج یوسف بن خلیل دمشقی، متوفی ۶۲۸هـ.
- ۱۴- حافظ ابو محمد عبدالؤمن دمیاطی، متوفی در سال ۷۰۵هـ.
- ۱۵- ابوالفتح احمد بن محمد بن احمد الحداد، در کتابش.
- ۱۶- حافظ ابوالحسن مصری.
- ۱۷- ولی الدین خطیب تبریزی، در «مشکاة المصابیح» که در سال ۷۳۷هـ تألیف شده در باب حرم مدینه در فصل سوم.
- ۱۸- تقی الدین سبکی، متوفی در سال ۷۵۶هـ درباره طرق این حدیث در صفحه ۲۱-۱۶ کتاب «شفاء السقام» به طور تفصیل بحث کرده و آن را از بسیاری از این حافظان، یاد شده و دیگران روایت کرده است.
- ۱۹- شیخ شعب عبدالله مصری حریفیش، متوفی در سال ۸۰۱هـ در «الروض الفائق» جلد ۲ صفحه ۱۳۷.
- ۲۰- سید نورالدین سهودی، متوفی در سال ۹۱۱هـ در «وفاء الوفاء» جلد ۲ صفحه ۳۹۷ به طور تفصیل درباره طرق آن بحث کرده است.
- ۳۱- حافظ جلال الدین سیوطی، متوفی در سال ۹۱۱هـ در «الجامع الکبیر»

چنانکه در تریبش جلد ۸ صفحه ۹۹ آمده است.

۲۲. قاضی القضاء شهابالدین خفاجی حنفی، متوفی در سال ۱۰۶۹ هـ در شرح-
الشفاء، تألیف قاضی عیاض جلد ۳ صفحه ۵۶۷.

۲۳. شیخ عبدالرحمن شیخ زاده، متوفی در سال ۱۰۷۸ هـ در مجمع الانهر،
جلد ۱ صفحه ۱۵۲.

۲۴. شیخ محمد شوکانی، متوفی در سال ۱۲۵۰ هـ در «نیل الاوطار» جلد ۴
صفحه ۳۲۵.

۲۵. سید محمد بن عبدالله دمیاطی شافعی، متوفی در سال ۱۳۰۷ هـ در
«مصباح الظلام» جلد ۲ صفحه ۱۳۲.

۴

اربعده الله بن عمر به طور مرفوع نقل شده که: «هر کس حج کند و مرا زیارت
نکند به من جفا کرده است». گروه زیادی این حدیث را نقل کرده و از آن
جمله است:

۱- حافظ ابوحاتم محمد بن حنبل نمیمی بستی، متوفی در سال ۳۵۴ هـ در
«الضعفاء».

۲- حافظ ابن عدی، متوفی در سال ۳۶۵ هـ در «الکامل»

۳- حافظ دارقطنی، متوفی در سال ۳۸۵ هـ در کتابش احادیثی را که مالک
در موطأ نیاورده است، نقل نموده است.

۴- تقی الدین سبکی، متوفی در سال ۷۶۵ هـ از طرق گوناگون در «شفاء السقام»
صفحه ۲۲، این حدیث را آورده و حکم این جوی را در مورد ساختگی بودن حدیث
رد کرده است.

۵- سید نورالدین سمهودی، متوفی در سال ۹۱۱ هـ در «وفاء الوفاء» جلد
۲ صفحه ۳۹۸.

- ۶ - ابوالعاس شهابالدین قسطلانی ، متوفی در سال ۹۲۳ هـ در «المواهب اللدنیة» از ابن عدی و ابن حبان و دارقطنی این حدیث را نقل کرده است .
- ۷ - شیخ اسماعیل جراحی عجلونی ، متوفی در سال ۱۱۶۲ هـ در «کشف الخفاء» جلد ۲ صفحه ۲۷۸ از ابن عدی و ابن حبان و دارقطنی این حدیث را نقل کرده است .
- ۸ - سید مرتضی زبیدی حنفی ، متوفی در سال ۱۲۰۵ هـ در «تاج المردس» جلد ۱۰ صفحه ۷۴ .
- ۹ - شیخ محمد شوکانی ، متوفی در سال ۱۲۵۰ هـ در «بید الاوطار» جلد ۴ صفحه ۳۲۵ .

۵

از عمر بطور مرفوع آمده است : «کسی که قبرم را زیارت کند (یا مرا زیارت کند) من شفیع او خواهم بود (یا گواه او خواهم بود) و هر کس در یکی از درحرم بمیرد ، خداوند او را در روز قیامت در زمره کسانی که در امنیت هستند محصور خواهد فرمود^۱ .

این حدیث را گروهی از حفاظ نقل کرده اند و از آن جمله است :

- ۱ - حافظ ابوداود طیالسی ، متوفی در سال ۲۰۴ هـ در مستدرک جلد ۱ صفحه ۱۲ .
- ۲ - حافظ ابومعین اصفهانی ، متوفی در سال ۴۳۰ هـ .
- ۳ - حافظ بیهقی ، متوفی در سال ۴۵۸ هـ در «السنن الکبری» جلد ۵ صفحه ۲۴۵ .
- ۴ - حافظ ابن عساکر دمشقی ، متوفی در سال ۵۷۱ هـ در «تاریخ الشام» .
- ۵ - حافظ ابوالحجاج یوسف بن خلیل دمشقی ، متوفی در سال ۶۴۸ هـ .
- ۶ - قف الدین سبکی ، متوفی در سال ۷۵۶ هـ در «شفاء السقام» صفحه ۲۲ .

۱ - من زاد قری (اومن زادنی) کنت له شفیعاً (اوشهدنا) ومن مات فی احد الحرمين بشاهاد عزوجل فی الامنین يوم القیامه .

- ۷ - نورالدین سمهودی ، متوفی در سال ۹۱۱ هـ در «وفاء الوفاء» جلد ۲ صفحه ۳۹۹ .
- ۸ - ابوالعباس قسطلانی ، متوفی در سال ۹۲۳ هـ در «المواهب اللدنیة» .
- ۹ - حافظ ابن الدبیع ، متوفی در سال ۹۲۴ هـ در «تیسیر الطیب» صفحه ۱۶۲ .
- ۱۰ - زین الدین عبدالرؤف مناوی ، متوفی در سال ۱۰۳۱ هـ در «کنوز الخفا» صفحه ۱۴۱ .
- ۱۱ - شیخ اسماعیل عجلونی ، متوفی ۱۱۶۲ هـ در «کشف الغطاء» جلد ۲ صفحه ۲۷۸ .

۶

- از حاطب بن ابی بلثمة بطور مرفوع آمده است : «کسی که بعد از مرگم زیارت کند همانند این است که در زمان حیاتم زیارت کرده است ، و کسی که در یکی از دو حرم بمیرد ، خداوند او را در زمرة کسانی که در امنیت هستند محشور می کند» .
این روایت را نیز گروه زیر نقل کرده اند :
- ۱ - حافظ ابوالحسن دارقطنی ، متوفی در سال ۳۸۵ هـ در «السنن» .
 - ۲ - حافظ ابوبکر البیهقی ، متوفی در سال ۴۵۸ هـ .
 - ۳ - حافظ ابن عساکر دمشقی ، متوفی در سال ۵۷۱ هـ .
 - ۴ - حافظ ابوالحجاج یوسف بن خلیل دمشقی ، متوفی در سال ۶۴۸ هـ .
 - ۵ - حافظ ابومحمد عبدالؤمن دمیاطی ، متوفی در سال ۷۰۵ هـ .
 - ۶ - ابوعبدالله عسکری مالکی ابن الحاج ، متوفی در سال ۷۳۷ هـ در «المدخل» .
 - ۷ - تقی الدین سبکی ، متوفی در سال ۷۵۶ هـ در «شفاء القام» صفحه ۲۵ .
 - ۸ - شیخ شعیب حریفیش ، متوفی در سال ۸۰۱ هـ در «الروض الفائق» جلد ۲ صفحه ۱۳۷ .

۹- نورالدین سمهودی ، متوفی در سال ۹۱۱ هـ در «وفاء الوفاء» جلد ۲ صفحه ۳۹۹

۱۰- ابوالعباس فسطلانی ، متوفی در سال ۹۲۳ هـ در «المواهب اللدنیة» از بیهقی .

۱۱- جراحی عجلونی ، متوفی در سال ۱۱۶۲ هـ در «كشف الخفاء» جلد ۲ صفحه ۵۵۱ از ابن عساکر و ذهبی نقل کرده است . و از ذهبی نقل کرده که گفته است : ابن حدیث از بهترین احادیث باب از لحاظ سند است .

۱۲- شیخ محمد شوکانی ، متوفی در سال ۱۲۵۰ هـ در «دیل الاوطار» جلد ۴ صفحه ۳۲۵.

۱۳- شیخ محمد بن درویش الحوت البیرونی ، متوفی در سال ۱۲۷۶ هـ در «حسن الاثر» صفحه ۲۴۶ .

۷

از عبدالله بن عمر به طور رفع آمده است : «کسی که حجة الاسلام کند و قبرم را زیارت نماید ، و جنگی کرده و درود بر من در بیت المقدس بفرستد ، خدا از او درباره چیزهایی که بر او فرض کرده است پرسش نخواهد کرد» .

حافظ محمد بن الحسین بن احمد ابوالفتح ازدی ، متوفی در سال ۳۷۲ هـ در فوائدش این روایت را آورده است . و حافظ سلفی ابوطاهر اصفهانی ، متوفی در سال ۵۷۶ هـ با اسنادش این روایت را از او نقل کرده است . و به همین طریق ، تقی الدین سبکی ، متوفی در سال ۷۵۶ هـ در شفاءالقام صفحه ۲۵ آورده است . و سید سمهودی ، متوفی در سال ۹۱۱ هـ در «وفاء الوفاء» جلد ۲ صفحه ۴۰۰ ، و شیخ محمد بن علی شوکانی متوفی در سال ۱۲۵۰ هـ در دیل الاوطار جلد ۴ صفحه ۳۲۶ نیز این روایت را ذکر کرده اند .

۱- من حج حجة الاسلام و زادقبری ، وغزا غزوة و صلى على نبي بيت المقدس ، لم يسأل الله عز وجل فيما افترس عليه .

۸

از ابو هريره ، به طور مرفوع آمده است : « هر کس بعد از مرگم زیارت کند ، همانند این است که در زمان حیاتم زیارت کرده باشد ، و هر کس مرا زیارت کند من گواه و شفیعش در روز قیامت خواهم بود »^۱
این روایت را ، افراد زیر نقل کرده اند :

- ۱- حافظ ابوبکر احمد بن موسی بن مردويه ، متوفی در سال ۴۱۶ هـ .
- ۲- حافظ ابوسعید احمد بن محمد بن احمد بن حسن اصفهانی ، متوفی در سال ۵۴۰ هـ .
- ۳- ابوالفتح سعید بن محمد یعقوبی ، در قوائدش در سال ۵۵۲ هـ .
- ۴- حافظ ابوسعید عبدالکریم سمرقانی ، شافعی ، متوفی در سال ۵۶۲ هـ .
- ۵- ابن الانباطی ، اسماعیل بن عبدالله انصاری مالکی متوفی ۶۱۹ هـ .
- ۶- تقی الدین سبکی ، متوفی در سال ۷۵۶ هـ در « شعاع السقام » صفحه ۲۶ .
- ۷- سید نورالدین سمهودی ، متوفی در سال ۹۱۱ هـ در « وفاء الوفاء » جلد ۲ صفحه ۴۰۰ .

۹

از انس بن مالك به طور مرفوع آمده است : « کسی که مرا در مدینه بعنوان يك عمل نيك و قربة الى الله زیارت کند من شفیع او خواهم بود » و در روایت دیگری از او نیز چنین آمده است : « کسی که در یکی از دو حرم بمیرد در روز قیامت در زمره افرادیکه در امنیت هستند محشور خواهد بود و کسی که بعد از فوت مرا در مدینه زیارت کند در قیامت در جوارم خواهد بود . و در عادت دیگر از او چنین آمده است : « من گواه و شفیعش در قیامت خواهم بود » .

این روایت را جمع زیادی از حفاظ نقل کرده اند و از آن جمله است .

- ۱- من رادی بطموتی فکانما رادی وانا حی و من رادی کنت له شهیداً و شفیعاً يوم القيامة .
- ۲- من رادی بالمدينة محسباً کنت له شفیعاً .

- ۱- ابن ابی فدیك ، محمد بن اسماعیل ، متوفی در سال ۲۰۰ هـ .
- ۲- ابن ابی الدنيا ابو بكر قرشی ، متوفی در سال ۲۸۱ هـ .
- ۳- حافظ ابو عبدالله حاكم نیشابوری ، متوفی در سال ۴۰۵ هـ .
- ۴- حافظ ابو بكر بیهقی ، متوفی در سال ۴۵۸ هـ در «شعب الایمان»
- ۵- قاضی عیاض مالکی ، متوفی در سال ۵۴۴ هـ در «الشفاء» .
- ۶- حافظ علی بن حسن ، شهید به ابن عساکر ، متوفی در سال ۵۷۱ هـ .
- ۷- حافظ ابن جوزی ، متوفی در سال ۵۹۷ هـ در «مثیر القرام الساكن» .
- ۸- حافظ عبدالؤمن دمیاطی ، متوفی در سال ۷۰۵ هـ .
- ۹- ابو عبدالله الصبدی مالکی ابن الحاج ، متوفی در سال ۷۳۷ هـ در «المدخل»
جلد ۱ صفحه ۲۶۱ .
- ۱۰- شمس الدین ابو عبدالله دمشقی ، حنفی ، معروف به ابن قیم حوزیه ،
متوفی در سال ۷۵۱ هـ در «زاد المماد» جلد ۲ صفحه ۴۷ .
- ۱۱- نقی الدین سسکی ، متوفی در سال ۷۵۶ هـ در «شفاء السقام» صفحه ۲۷ .
- ۱۲- سید ابوالدین سمهودی ، متوفی در سال ۹۱۱ هـ در «وفاء الوفاء» جلد ۲
صفحه ۴۰۰ .
- ۱۳- ابوالعباس شهاب الدین قسطلانی ، متوفی در سال ۹۲۳ هـ در «المواهب
الدنیة» .
- ۱۴- جلال الدین سیوطی ، متوفی در سال ۹۱۱ هـ در «الجامع الكبير» چنانکه
در ترتیبش جلد ۸ صفحه ۹۹ آمده است .
- ۱۵- شیخ عبدالرحمن شیخ زاده ، متوفی در سال ۱۰۷۸ هـ در «مجمع الأنهر»
جلد ۱ صفحه ۱۵۷ ما ابن عیارت آورده است : «هر کس با قصد در مدینه زیارت
کند در قیامت در حواریم خواهد بود» .
- ۱۶- شیخ محمد شو کالی متوفی در سال ۱۲۵۰ هـ در «نیل الأوطار» جلد ۴
صفحه ۳۲۶ .

۱۷- ابو عبد الله المزرقاني مالکی، متوفی در سال ۱۱۲۲ در «شرح المواهب» جلد ۸ صفحه ۲۹۹.

۱۸- جراحی عجلونی، متوفی در سال ۱۱۶۲ در «كشف الحفاء» جلد ۲ صفحه ۲۵۱.

۱۹- سید احمد هاشمی، در مختار الاحادیث النبویة صفحه ۱۶۹.

۲۰- سید محمد بن عبدالله دمیاطی شافعی، متوفی در سال ۱۳۰۷ هـ در «مصباح الظلام» جلد ۲ صفحه ۱۴۲.

۲۱- شیخ منصور علی ناصف در «التاج» جلد ۲ صفحه ۲۱۶.

۹۰

از انس بن مالک به طور مرفوع آمده است: «هر کس^۱ مرا مرده زیارت کند، مثل این است که در زمان حیاتم زیارت کرده باشد و هر کس قبر مرا زیارت کند شفاعتم در قیامت برایش واجب خواهد بود، هیچ فردی از افراد امت که دارای گشایشی باشد و زیارت نکند، عذری برایش نخواهد بود.

این روایت را گروه زیر نقل کرده‌اند:

۱- حافظ ابو عبد الله محمد بن محمود ابن بجار، متوفی در سال ۶۴۳ هـ در کتاب «الدرة الثمينة في فضائل المدينة».

۲- نفی الدین السکی، متوفی در سال ۷۵۶ هـ در «شفاء السقام» صفحه ۲۸.

۳- حافظ زین الدین عراقی، متوفی در سال ۸۰۶ هـ به این حدیث چنانکه در «المواهب» آمده اشاره کرده است.

۴- سید نور الدین سمهودی، متوفی در سال ۹۱۱ هـ در «وفاء الوفاء» جلد ۲ صفحه ۴۰۰.

۵- ابو الصام شهاب الدین قسطلانی، متوفی در سال ۹۲۳ هـ در «المواهب»

۱- من زارنی میتاً کما سارنی حیاً من زار قبری وجبت له شفاعة يوم القيامة و من احسن انی له سنة ثم لم يزني طيس له عذر.

اللدنیة» .

ع- عجلونی ، در سال ۱۱۶۲ هـ در «کشف الخفاء» جلد ۳ صفحه ۲۷۸.

۱۱

از ابن عباس به طور رفع آمده است : «کسی که بعد از مرگ زیارت کند همانند آن است که در زمان حیاتم زیارت کند و کسی که به خاطر زیارتم پیش قبرم بیاید ، منهم در قیامت گواه و باشیعتش خواهم بود» .

حافظ ابوجعفر عقیلی ، متوفی در سال ۳۲۲ هـ در کتاب «الضمفاء» در شرح حال فضالة بن سعید مازنی آورده است . و حافظ ابن عساکر ، متوفی در سال ۵۷۱ هـ در «شفاء السقام» صفحه ۲۱ آورده و در «وفاء الوفاء» جلد ۲ صفحه ۴۰۱ و دلیل الاوطار» شوکانی جلد ۴ صفحه ۳۲۵-۳۲۶ نیز آمده است .

۱۲

از علی امیر المؤمنین علیه السلام به طور مرفوع و غیر مرفوع آمده است : « هر کس قبرم را بعد از مرگ زیارت کند ، گویا که در حیاتم زیارتم کرده ، و هر کس قبرم را زیارت نکند به من جفا کرده است» .

این روایت را گروه زیر نقل کرده اند :

۱- ابوالحسن یحیی ابن الحسن بن جعفر حسنی ، در کتابش «اخبار المدینة» .

۲- ابوسعید عبدالملک بن محمد نیشابوری خرقوشی ، متوفی در سال ۴۰۶ هـ

در «شرف المصطفی» .

۳- حافظ ابن عساکر ، متوفی در سال ۵۷۱ هـ .

۴- حافظ ابوعبدالله ابن نجار ، متوفی در سال ۶۲۳ هـ در کتاب «الدررة الثمينة» .

۵- حافظ عبدالؤمن دمیاطی ، متوفی در سال ۷۰۵ هـ .

۱- من زارنی فی مماتی کل کمن زارنی فی حیاتی ومن زارنی حتی ینتهی الی قبری کنت له یوم البیامة شهیداً . او قال شیعیاً .

۲- من زار قبری ، مماتی مکأما زارنی فی حیاتی ومن لم یزر قبری فقد حادی .

- ۶ - تقی‌الدین سبکی ، متوفی در سال ۷۵۶ هـ در «شفاء السقام» صفحه ۲۹ .
- ۷ - شیخ شعیب حریش ، متوفی در سال ۸۰۱ هـ در «السروض الفائق» جلد ۲ صفحه ۱۳۷ .
- ۸ - سید نورالدین سمهودی ، متوفی در سال ۹۱۱ هـ در «وفاء الوفاء» جلد ۲ صفحه ۳۰۱ .
- ۹ - زین‌الدین عبدالرؤف منادی ، متوفی در سال ۱۰۳۱ هـ در «کنوز الحقایق» صفحه ۱۴۱ .

۱۳

- از بکر بن عبدالله به طور مرفوع آمده است : «کسی که به مدینه برای زیارت بیاید روز قیامت شفاعتم برایش واجب خواهد بود . و کسی که در یکی از دو حرم میرد ، درمان بر او کیخته خواهد شد» .
- ابوالحسین یحیی بن حسن حسینی در کتابش «اخبار المدینه» این روایت را آورده ، چنانکه در «شفاء السقام» سبکی صفحه ۳۰ و «وفاء الوفاء» سمهودی جلد ۲ صفحه ۳۰۲ نیز آمده است .

۱۴

- از عبدالله بن عمر به طور مرفوع آمده است : «هر کس بعد از مرگم زیارت کند مثل این است که در حیاتم زیارت کرده است» .
- این روایت را نیز افراد زیر آورده اند :
- ۱ - حافظ سعید بن منصور نسائی ابوعثمان خراسانی ، متوفی در سال ۲۲۷ هـ .
 - ۲ - حافظ ابوالقاسم طبرانی ، متوفی در سال ۲۶۰ هـ .
 - ۳ - حافظ ابواحمد ابن عدی ، متوفی در سال ۳۶۵ هـ .
 - ۴ - حافظ ابوالشیخ انصاری ، متوفی در سال ۳۶۹ هـ .

۱- من انی المدینه دائراً لی وجبت له شفاعتی يوم القيامة ومن مات فی احد الحرمين بعد آناً .

۲- من رآنی بعد موتی فکأنما زارنی فی حیاتی .

- ۵ - حافظ ابوالحسن دارقطنی ، متوفی در سال ۳۸۵ هـ .
- ۶ - حافظ ابوبکر بیهقی ، متوفی در سال ۴۵۸ هـ .
- ۷ - قاضی عیاض مالکی ، متوفی در سال ۵۴۴ هـ .
- ۸ - قاضی القضاة خفاجی حنفی ، متوفی در سال ۱۰۶۹ هـ در «شرح الشفاء» جلد ۳ صفحه ۵۶۵ آن را از بیهقی و دارقطنی و طبرانی و ابن منصور نقل کرده است .
- ۹ - زین الدین عبدالرؤف مناوی ، متوفی در سال ۱۰۳۱ هـ در «کنوز الحفایق» ۱۴۱ مالفظ : کسی که قبرم را بعد از مرگم زیارت کند آورده است .
- ۱۰ - عجلونی ، متوفی در سال ۱۱۶۲ هـ در «کشف الخفاء» جلد ۲ صفحه ۲۵۱ از ابی الشیخ و طبرانی و ابن عدی و بیهقی نقل کرده است .

۱۵

از ابن عباس به طور مرفوع آمده است : «کسی که قصد مکه کند آنگاه مرا در مسجد قصد کند برایش در حج مقبول نوشته می شود»^۱
 فردوس ، در مسندش ، این حدیث را آورده ، چنانکه در «وفاء الوفاء» جلد ۲ صفحه ۲۰۱ و «نبأ الاوطار» جلد ۴ صفحه ۳۲۶ نیز آمده است .

۱۶

از مردی از آل خطاب به طور مرفوع آمده است : «کسی که از روی قصد مرا زیارت کند روز قیامت در جوارم خواهد بود و کسی که در یکی از دو حرم بمیرد خداوند او را در زمره افرادی که در امنیت هستند معشور خواهد کرد»^۲
 و «شعاعی» اضافه کرده : «کسی که ساکن مدینه شود و بابایش باز در روز قیامت گواه و شفیعش خواهد بود» .
 راویان زیر این حدیث را نقل کرده اند :

- ۱- من حج الى مكة ثم فصلني في - جدی کتب له حجتان مبرورتان .
- ۲- من راي متعديا كان في جوارى يوم القيامة و من مات في احد الحرمين بسلامة الله في لآمين (من الآمين) .

- ۱ - حافظ ابوجعفر عقیلی ، متوفی در سال ۳۲۲ هـ
- ۲ - حافظ ابوالحسن دارقطنی ، متوفی در سال ۳۸۵ هـ .
- ۳ - حافظ ابوعبدالله الحاکم ، متوفی در سال ۴۰۵ هـ .
- ۴ - حافظ ابوبکر بیهقی ، متوفی در سال ۴۵۸ هـ در «شعب الایمان» .
- ۵ - حافظ ابن عساکر دمشقی ، متوفی در سال ۵۷۱ هـ .
- ۶ - حافظ ابومحمد عبدالؤمن دمیاطی ، متوفی در سال ۷۰۵ هـ ابن حدیث را از حافظان فوق نقل کرده است .
- ۷ - ولی الدین خطیب عمری تبریزی در «مشکاة المصابیح» که در سال ۷۳۷ هـ تألیف شده است در باب حرم مدینه در فصل سوم آورده است .
- ۸ - تقی الدین سبکی ، متوفی در سال ۷۵۶ هـ در «شفاء السقام» صفحه ۲۴ . و گفته است : این روایت ، مرسل و خوب است و از او روایت کرده :
- ۹ - سید نورالدین سمهودی ، «وفاء الوفاء» جلد ۲ صفحه ۳۹ .

۱۷

- از عبدالله بن عمر به طور مرفوع آمده است : «هر کس مرا در مدینه زیارت کند گواه و شفیعهش خواهم بود»
حافظ دارقطنی ، ما اسنادش آن را در «السنن» آورده چنانکه در «وفاء الوفاء» جلد ۲ صفحه ۳۹۸ نیز آمده است .

۱۸

- از رسول خدا روایت شده که فرموده است : «کسی که گشایشی در کارش باشد و مسافری به سوی من نکند به من جفا کرده است»^۱ .
ابن حدیث را ابن فرحون در «در مناسک و غزالی» در «الاحیاء» جلد ۱ صفحه ۲۴۶ و قسطلانی در «المواهب اللدیه» و عجlonی در «کشف الخفاء» جلد ۲ صفحه ۲۷۸ آورده اند .

۱- من زارنی الی الدینه کت له شهیداً و شفیعاً .

۲- من وجد سعة ولم یقل (بذل) الی فقد حطانی

۱۹

پیامبر اکرم فرموده است: «کسی که بعد از وفاتم زیارت کند، و درود بر من بفرستد، ده بار به او پاسخ می‌دهم و ده فرشته او را زیارت می‌کنند و همه بر او درود می‌فرستند و کسی که در خانه اش بر من سلام بفرستد خداوند روح را بر من ردمی کند تا بر او سلام بفرستم».

شیخ شعیب حریفیش، متوفی در سال ۸۰۱ هـ در «الروض الفائق» جلد ۲ صفحه ۱۳۷ این حدیث را نقل کرده است.

۲۰

از ابی عبدالله محمد بن علاءه خدای رحمتش کند: گفته است: «وارد مدینه شدم در حالی که سخت گرسنه بودم، قبر پیغمبر اکرم را زیارت کرده بر او و بر شیخین سلام گفتم، آنکاه عرض کردم: ای رسول خدا خدمت آمدم در حالی که شدت فقر و گرسنگیم را جز خدا نمی‌داند و امشب را همان توهستم، آنکاه خواب بر من غلبه کرد در عالم رؤیا رسول خدا را دیدم که بمن کرده نانی لطف کرد، نصفش را خوردم وقتی که بیدار شدم نصف دیگر آن در دستم بود، با این مطلب صدق گفتار پیامبر اکرم: «هر کس مرا در خواب ببیند و اقامه مرا دیده، زیرا شیطان به شکل من در نمی‌آید» برایم روشن گردید. آنکاه صدالی شنیدم که می‌گفت: «ای عبدالله! کسی تیرم را زیارت نمی‌کند مگر آنکه گناهش بخشوده و شفاعتم فردای قیامت نصیبش خواهد گردیده».

شیخ شعیب حریفیش در «الروض الفائق» جلد ۲ صفحه ۱۳۸ همین مطلب را آورده، آنکاه در بیان معنی آن چنین گفته است: «کسی که قبر محمد (ص) را زیارت کند فردا از شفاعتش برخوردار خواهد شد، بخدا قسم! یاد و حدیثش را مکرر کن، درود دائمی و آشکارت را بر او بفرست تا هدایت یابی، او پیامبر برگزیده

۱- من رادی بعد وفاتی وسلم علی وددت علیه السلام عشا و زاده عشرة من الملائكة کاهم یسلمون علیه ومن سلم علی می‌یته ردا الله تعالی علی روحی حتی اسلم علیه.

صاحب خود و بخشش است ، او در میان امت از عذاب و هول فی دای قیامت شفاعت می کند ، حوض کوثر که دارای آب گوارا است در قیامت مخصوص به اوست ، درود خدای ما همواره بر او باد .

۲۱

از رسول خدا نقل شده که فرموده است : «از اتم کسی که دارای گشایشی باشد و زیارتم نکند عذری برایش نخواهد بود»^۱.

شیخ عبدالرحمن شیخ زاده در «مجمع الانهر» در شرح «ملتی الابهر» جلد ۱ صفحه ۱۵۷ این حدیث را آورده و آن را از ادلة باب شمرده بدون آنکه کوچکترین ایرادی بر آن بگیرد .

۲۲

امیر المؤمنین علی علیه السلام فرموده است : من رار قبر رسول الله کان فی جواره کسی که قبر رسول خدا را زیارت کند در جوارش خواهد بود .

ابن عساکر آن را نقل کرده چنانکه در «بیل الاوطار» شوکانی جلد ۴ صفحه ۳۳۶ آمده است .

فلعلک بالخیر نسک علی آثارهم ان لم یؤمنوا بهذا الحدیث اسماً فبای حدیث یؤمنون :

«اگر آنان به این حدیث ایمان نیاورند گویا که می خواهی از شدت ناراحتی اعمالشان ، قالب تهی کنی - آنان بعد از آن به چه حدیثی ایمان خواهند آورد ؟»

سورة کهف آیه ۵ - اهراف ۱۸۵

گفتار بزرگان مذاهب چهارگانه

پیروان و زیارت قبر پیامبر بزرگوار اسلام

بزرگان مذاهب اربعه درباره زیارت قبر پیامبر بزرگوار اسلام، گفتار فراوانی دارند که ما از مجموع آنها چهل گفته را دبلا می آوریم^۱

۱- ابو عبدالله حسین بن حسن حبیبی حرجانی شافعی، متوفی در سال ۴۰۳ هـ در کتابش «المنهاج فی شعب الایمان» بعد از ذکر مقداری از امور مربوط به تعظیم پیامبر اکرم، گفته است: «اما امروز از بزرگداشت آن حضرت زیارت آن بزرگوار است».

۲- ابوالحسن احمد بن محمد بن محمد بن شافعی، متوفی در سال ۴۲۵ هـ در «التحرید» گفته است: «برای حاجی بعد از فراغت از مکه مستحب است قبر پیامبر اکرم را زیارت کند».

۳- قاضی ابوالطیب طاهر بن عبدالله طبری، متوفی در سال ۴۵۰ هـ گفته است و بعد از فراغت از حج و عمره مستحب است پیامبر اکرم را زیارت کند.

۴- قاضی القضاة ابوالحسن ماوردی، متوفی در سال ۴۵۰ هـ در «الاحکام السلطانیة» صفحه ۱۰۵ گفته است: «هنگامی که کاروان حج از مکه مراجعت می کند خوب است آنان را از راحه مدینه عبور دهد تا قبر پیامبر اکرم را زیارت کنند» میان زیارت حانه خدا و زیارت قبر پیامبر اکرم بخاطر احترام و شکر گذاری از رحمتش جمع نمایند

۱- گرچه علامه امینی و عده نقل چهل گفتار از بزرگان مذاهب اربعه را در این بحث، داده بود اما در مقام عمل ۲۲ گفتار از آنان نقل کرده اند.

و این کار اگر از واجبات حج نباشد از مستحبات و عادات نیکوی حاجیان است،
و او در «الحاوی» گفته است: «اما زیارت قبر پیامبر اکرم مستحب و مأموره
است.»

۵- عبدالحق بن محمد صفیلی، متوفی در سال ۴۶۶ هـ در کتابش (المهذب
الطالب) از شیخ ابی عمران مالکی نقل کرده که گفته است: «مالك كراهت داشت
که گفته شود: ما قبر پیامبر را زیارت کردیم، زیرا زیارت چیزی است که میشود
انجام داد و می شود ترك نمود، اما زیارت قبر پیامبر اکرم واجب است»
عبدالحق می گوید: «منظور مالك از اینکه زیارت قبر پیامبر اکرم واجب
است، این است که از سنن واجبه است» در «المدخل جلد ۱ صفحه ۲۵۶» گفته
شده: منظور وجوب سنن مؤکده است.

۶- ابواسحاق ابراهیم بن محمد شیرازی، فقیه شافعی، متوفی در سال ۴۷۶ هـ
در «المهذب» گفته است: «زیارت کردن قبر پیامبر اکرم مستحب است».
۷- ابوالخطاب محفوظ بن احمد کلودانی فقیه بغدادی حنبلی، متوفی در
سال ۵۱۰ هـ در کتاب «الهدایة» گفته است: «هنگامی که حاجی از حج فراغت
پیدا کرد، برایش مستحب است که قبر پیامبر اکرم و صاحبانش را زیارت
نماید.»

۸- قاضی عیاض مالکی، متوفی در سال ۵۴۴ هـ در «الشفاء» گفته است:
«و زیارت قبر پیامبر اکرم سنت مورد اتفاق همه مسلمین و دارای فضیلت مورد
ترغیب است.»

آنگاه مقداری از احادیث باب را نقل کرده، سپس اضافه می کند که:
اسحاق بن ابراهیم فقیه، گفته است: «از چیزهایی که همواره از شأن حاجی بوده
زیارت کردن در مدینه و تصمیم بر انجام امور زیر بوده است: نماز خواندن در مسجد
پیامبر اکرم و تبرک به دیدن روضه مبارکه و منبر و قبر و محل جلوس و موضع
دستها و پاهای مبارک پیامبر اکرم و ستونی که به آن تکیه می داده و جایی که

جبرئیل بروی نازل می‌شده و مشاهده زحمات افرادی از صحابه و پیشوایان اسلام که آن را تعمیر کرده و اعمالی در آن انجام داده‌اند و عبرت گرفتن از همه آنها و ...».

۹- ابن هبيرة، متوفی در سال ۵۶۰ هـ در کتاب «إخلاق الأئمة» گفته است: مالك و شافعی و ابوحنيفة و احمد ابن حنبل خدای رحمتشان کند، همگی اتفاق دارند که: زیارت پیامبر اکرم مستحب است (المدخل تألیف ابن المعاج جلد ۱ صفحه ۲۵۶).

۱۰- حافظ ابن حوزی حنبلی، متوفی در سال ۵۹۲ هـ در کتابش «مشیر القرام الساکن الی اشرف الاماکن» درباره زیارت قبر پیامبر اکرم باین معتقد کرده و دو حدیث ابن عمر و انس یاد شده در احادیث بابدا نقل کرده است.

۱۱- ابو محمد عبدالکریم بن عطاءالله مالکی، متوفی در سال ۶۱۲ هـ در مناسکش گفته است: «هنگامی که حج و عمرات به طریق شرعی ایان شد، دیگر چیزی جز رفتن به مسجد رسول خدا برای درود فرستادن بر او و دعا کردن در برابرش و سلام بر مصاحباتش و رفتن به بقیع و زیارت قبور صحابه و تابعان و نماز در مسجد پیامبر اکرم باقی نمی‌ماند و کسی که قدرت بر این کار دارد آن را ترک نکند».

۱۲- ابو عبدالله محمد بن عبدالله بن حسین سامری حنبلی، معروف به ابن ابی سنینه، متوفی در سال ۶۱۶ هـ در کتاب «المستوهب» باب زیارت قبر پیامبر اکرم گفته است: هنگامی که به سوی مدینه می‌رود مستحب است که برای دخول در آن غسل کند، آنگاه آداب زیارت و چگونگی درود و دعا و وداع را ذکر کرده است.

۱۳- شیخ موفق الدین عبدالله بن احمد بن قدامة مقدسی حنبلی، متوفی در سال ۶۲۰ هـ در کتابش «المغنی» گفته است: زیارت قبر پیامبر اکرم (ص) مستحب

۱- شرح مختصر حرقی در فروع حنبلی‌ها تألیف شیخ ابی القاسم عمر حنبل متوفی ۳۳۲ هـ شرح مذکور از بزرگترین کتب مورد اعتماد حنبلی‌ها است

است آنگاه دو حدیث ابن عمر و ابی هریره را از طریق دارقطنی و احمد ذکر کرده است

۱۴ - محیی الدین نووی شافعی ، متوفی حدود سال ۶۷۷ هـ در « المنهاج » که در حاشیه شرح آن « المغنی » جلد ۱ صفحه ۲۹۴ چاپ شده گفته است : « بعد از فراغت از حج مستحب است آب زمزم بنوشد و قبر پیامبر اکرم را زیارت نماید » .

۱۵ - نجم الدین ابن حمدان حنبلی ، متوفی در سال ۶۹۵ هـ در « الرعاية الكبرى فی الفروع الحنبلیه » گفته است : و برای کسی که از اعمال حج فراغت پیدا کرد مستحب است : قبر پیامبر اکرم و مصاحبانش را زیارت کند و این کار را چه قبل از فراغت از حج و چه بعد از آن می تواند انجام دهد .

۱۶ - قاضی حسین در کتاب « الشفاء » می گوید : هنگامی که از حج فراغت حاصل کرد ، مستحب است در « ملتزم » توقف کند و دعا کند . آنگاه از آب زمزم بنوشد ، سپس به مدینه بیاید و قبر پیامبر اکرم را زیارت نماید .

۱۷ - قاضی ابوالعباس احمد سرحدی حنفی ، متوفی در سال ۷۱۰ هـ در « القایة » می گوید : « حاجیان و عمره کنندگان وقتی که از مکه مراجعت میکنند می باید به سوی مدینه به خاطر قبر پیامبر اکرم حرکت کنند ، زیرا آن از بهترین اعمال است » .

۱۸ - امام ابن الحاج محمد بن محمد عبدی فیردانی مالکی ، متوفی در سال ۷۳۷ هـ در « المدخل » در فضل زیارت قبور جلد ۱ صفحه ۲۵۷ می گوید : « اما بزرگداشت مقام انبیاء علیهم السلام ، کنار قبورشان به این است که : زائر از راه دور و نزدیک تصمیم زیارت آنان می گیرد و به سوی قبور آنان می شتابد ، وقتی که کنار قبور آنان قرار گرفت ، سعی کند که با ادب و احترام و خضوع و خشوع باشد ، و نکوشد با حضور قلب و چشم دل آنان را ببیند . چون آنان نه کهنه می شوند و نه تغییر می کنند ، آنگاه خدای را چنانکه هست سپاس بگذارد ، سپس بر آنان درود

بفرستد و برای اصحاب و تابعانش طلب خشنودی و ترحم کند، پس از آن وسیله آنها به خدا در مورد قضاء حوائج و آمرزش گناهانش توسل جوید، و بداند که خواسته‌هایش برآورده خواهد شد چون آنان در گوشه خدایند و ست خدا بر این جاری شده که حوائج را به دست آنان و به وسیله آنان بر آورد

و هر کس از وصول به قور آنان، عاجز باشد می تواند از دور بر آنها سلام فرستاده و نیازمندی‌هایش را از قیل بخش گناهان، پوشش عیوب و بر آوردن حاجاتش را ذکر کند، زیرا آنان بزرگوار و کریمند و هیچ گاه کربان کسانی را که از آنها سؤال کنند و توسل جویند و سویشان روند و پناه برند محروم نخواهند کرد، و این در مورد زیارت و توسل به همه پیامبران است.

آنگاه فرموده است: و اما در مورد زیارت آقای اولین و آخرین پیامبر عرب ما صلوات الله و سلامه علیه آنچه که در باره دیگر پیامبران گفتیم باید خیلی بیشتر رعایت گردد، یعنی با ادب و احترام و خضوع و خشوع بیشتر باشد، زیرا او شفیع است که شفاعتش رد نمی شود و کسی که در سوی او کند و به بارگاه او نازل شود و از او کمک بگیرد و به او پناه برد، محروم نمی گردد، زیرا او قطب دایره کمال و عروس آفرینش است.

تا اینکه می گوید: کسی که به او توسل جوید و یا از او کمک بخواهد و بر حوائجش را از او طلب کند، همان طور که تجربه نشان داده محروم نخواهد شد، در صورتی که آداب کلی زیارت در مورد او به نحو احسن رعایت گردد و لذا علماء ما که رحمت خدا بر آنها باد - گفته اند: شخصی زائر باید توجه داشته باشد که در برابر رسول خدا همانند دوران حیاتش قرار دارد، زیرا فرقی میان حیات و ممات او نیست یعنی: همان طور که در زمان حیاتش امتش را می دیده و از حال و نیات و مقاصدشان آگاه بوده در زمان مماتش نیز چنان است.

تا اینکه می گوید: و توسل به رسول خدا محل پائین گذاشتن بارهای سنگین و ریزش گناهان و خطاها است، زیرا که برکت شفاعت آن حضرت و

عظمت آن پیش خدا چنان است که دیگر برای گناه عظمتی نمی ماند ، چون ادا از همه چیز اعظم است پس به کسی که او را زیارت کرده است بشارت ده و کسی که او را زیارت نکرده باید تا شفاعتش به خدا پناه ببرد.

خدایا ما را به احترامی که او پیشت دارد از شفاعتش محروم مفرما ! آمین
 ناز العالمین و کسی که حلال این عقیده را داشته باشد او محروم است. آیا او گفته حدارا نشنیده است که فرموده است .

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا .

« اگر آنان هنگامی که بخود ظلم کرده ، پشنت آمده از خدا طلب مغفرت کنند و پیامبر نیز برایشان درخواست بخشش نماید، هر آینه خدا را توبه پذیر و بخشنده خواهند یافت »^۱

پس کسی که در برابر او ایستاد و به خدا توسل، حست حدارا توبه پذیر و بخشنده خواهد یافت ، زیرا خدا منزله از خلف وعده است در صورتی که خدا وعده داده است توبه کسی را که در برابرش ایستاده و طلب مغفرت کرده است بپذیرد و این حقیقتی است که هر منکر دین و معاند خدا و رسول ، در آن شك نمی کند پناه می بریم به خدا از محرومیت .

۱۹ - شیخ نفی الدین سبکی شافعی ، متوفی در سال ۷۵۶ هـ کتاب جامعی در باره زیارت پیامبر بزرگوار اسلام در ۱۸۷ صفحه تألیف کرده ، آن را « شفاء السقام فی زیارة خیر الانام » نامیده است .

این کتاب در پاسخ این نیمیه نوشته شده ، مؤلف ، بسیاری از احادیث مربوطه را در آن آورده است . آنگاه فصلی را اختصاص به خصوص گفتار علماء مذاهب چهار گانه در مورد استحباب زیارت قبر پیغمبر و اینکه آن مورد اتفاق همه مسلمین است داده است .

او در صفحه ۴۸ می گوید : « نیازی به جمیع کلمات اصحاب در این مورد

با علم به اتفاق آنان و همه علماء نداریم ، حنفی ها گفته اند : زیارت قبر پیامبر اکرم از افضل مستحبات بلکه نزدیک به واجبات است و از کسانی که مد این حقیقت تصریح کرده اند : ابومنصور محمد بن مكرم کرمانی است در مناسکش و عداة بن محمود بن بلدخی در شرح مختار ، و ابی الیث سمرقندی در فتاواش در باب اداء حج .

و در صفحه ۵۹ گفته است : و چگونه در باره یکی از گذشتگان تصور می شود که زیارت پیامبر اکرم را منع کرده باشد در صورتی که آنان به اتفاق زیارت سایر مردگان را جائز می دانند و مد زودی احادیث و آثاری که در ساره زیارت آنان رسیده نقل خواهیم کرد .

او در صفحه ۶۹ از قاضی عیاض و ابی زکریا نووی ، اجماع علماء و مسلمین را در مورد استحباب زیارت نقل کرده است . و در صفحه ۶۳ گفته است : دو وقتی که زیارت قبر غیر رسول خدا مستحب باشد زیارت قبر او به خاطر حقانیت و وجوب تعظیمش اولی خواهد بود .

اگر گفته شود : فرق میان آن دو این است که : دیگران به خاطر احتیاجشان با طلب مغفرت زیارت می شوند چنانکه رسول خدا در باره اهل قبور بقیع چنین کرده است اما پیامبر اکرم از اینکه برایش طلب مغفرت شود بی نیاز است در پاسخ باید گفت که : زیارت پیامبر اکرم به خاطر تعظیم و تبرک به او است و برای اینست که با درود و سلام ما بر او رحمت خدا شامل حال ما گردد چنانکه ما مأمور به درود و سلام فرستادن بر او و درخواست وسیله و غیر آن از چیزهایی که بدون درخواست ما برایش حاصل است هستیم ، لیکن پیامبر اکرم ما را به این کار ارشاد کرده تا بادعا کردنمان برای او مشمول عنایات و رحمت خدا که برای این کار مقرر فرموده است گردیم .

اگر گفته شود در زیارت دیگران ، مانعی از جهت مورد پرستش قرار گرفتن وجود ندارد ، اما در مورد زیارت قبر پیامبر اکرم بیم آن می رود که کم کم مورد پرستش

قرار گیرد. در پاسخ این جهت امتیاز نیز گفته می‌شود: این بیان به قدری نادرست است که آدمی را می‌لرزاند و اگر بیم گمراهی جهال نبود آن را ذکر نمی‌کردیم و اگر آن را بپذیریم باید ادله شرعی را که دلالت بر استحباب زیارت قبر پیامبر اکرم می‌کرده ما این گونه خیالات فاسده ترك كنیم در صورتی که چنین کاری ترك ادله شرعی بدون دلیل است.

آخر چگونه ممکن است عموم قول پیامبر اکرم را که فرموده: «قبور را زیارت کنید» با چنین خیال واهی تخصیص رد و یا گفته آن حضرت را به کسی مرا زیارت کند شفاعتم برای او واجب است « بدون دلیل ترك کرد و برخلاف اجماع مسلمین رفتار نمود؟

البته زیارت کردن قبور غیر این است که آنها محل سجده و مورد پرستش قرار گیرند که قطعاً حرام است و لذا صحابه پیامبر اکرم حتماً از آن اجراز می‌کردند چون در اسلام از آن نهی شده است و ما هیچ گاه حق نداریم از ناحیه خود احکامی وضع کنیم و شريك خدا در دین در اموری که خدا احرازه نداده است باشیم.

پس کسی که زیارت قبر پیغمبر اکرم را منع کرده در دین، احکام جدیدی آورده که خداوند نفرموده است و این خود مندی غیر خدا است و کسی که خدا گمراهش کند دیگر کسی نمی‌تواند هدایتش نماید، و کسی که تعظیم و تکریم مشروع پیامبر اکرم را به خیال احترام به خدا ترك کند، به خدا دروغ بستم و حق رسالت را ضایع کرده است، چنانکه کسی افراط در تکریم پیامبران کند و آنان را از مرز انسانیته گذرانده به مقام الوهیت برساند بر آنان دروغ بسته و حق الهی را تضییع کرده است، پس عدالت حفظ دستور خدا در هر دو مرحله است و در زیارت مشروع پیامبر محدود و ممانعی وجود ندارد.

او در صفحات ۷۵ - ۸۷ فصلی در مورد اینکه سفر برای زیارت قبر پیامبر اکرم سب نزدیکی به خدا است، منعقد کرده و بطور مفصل در باره آن بحث کرده

آن را از نظر کتاب و سنت و اجماع و قیاس اثبات نموده است.

و از کتاب ما این آیه: «اگر آنان هنگامی که به خود ستم کرده اند پشیمان شده و از خدا طلب مغفرت کنند، و پیامبر نیز برایشان درخواست بخشش نماید، هر آینه خدا را توبه پذیر و بخشنده خواهند یافت» استدلال کرده است با این بیان که: زائر در کمال خضوع و طلب آمرزش کنار قبرش قرار می گیرد. او هم که زنده و مردنش فرق نمی کند، طبعاً برایش طلب مغفرت خواهد کرد و این همان سبب نزدیکی به خدا است که گفتیم.

و از سنت باعموم گفته پیامبر اکرم «هر کس مرا زیارت کند» و صریح صحیحه این سخن: «کسی که به عنوان زیارت من بیاید و هیچ کاری جز زیارت من ادا مشغول ندارد» و در رفتن پیامبر اکرم برای زیارت قنوره وقتی که رفتن به جای نزدیک باشد از راه دور نیز جائز خواهد بود. و در روایات صحیحه آمده که آن حضرت به دستور خدا و برای تعلیم عایشه که چگونگی پروردگان درود بفرستد به قبرستان بقیع^۱ به عنوان زیارت رفته و همچنین به زیارت شهداء^۲ (احد) رفته است.

سپس گفته است: «چهارم اجماع است که همه مسلمین اتفاق بر این کار داشته اند، زیرا مردم همواره در هر سال بمدار انجام مراسم حج برای زیارت آن حضرت متوجه مدینه میشدند و بعضی پیش از انجام مراسم به مدینه می رفتند و این حقیقتی است که ما و گذشتگانمان آن را دیده و علماء از اخصار پیش برایمان نقل کرده اند چنانکه در باب سوم گفتیم».

و این حقیقتی است که در آن شکی نیست و همه به سوی قبر پیامبر اکرم اگرچه در مسیرشان نبوده، می شتافتند و تحمل رنج سفر و دوری راه و مخارج سنگین را می نموده اند و معتقد بودند که این کار يك عمل عبادی و سبب نزدیکی

۱- سورة نساء آیه ۶۴.

۲- مسلم در صحیحش ابتدا آورده است.

۳- ابو داود در مستدرک جلد ۶ صفحه ۳۹۹ آورده است.

به خدا است.

و اتفاق همه مسلمین از صدر اسلام تا کنون از علماء و شایستگان و دیگران بر این اثر محال است که خطاء و اشتباه باشد در صورتیکه آنان به سرچشمه اسلام نزدیکتر بودند و این کار را بعنوان تقرب به خدا انجام می دادند و اگر کسی توفیق بر انجام آن پیدا نمی کرد اظهار تأسف می کرد و آرزو می کرد که بعداً چنین توفیقی نصیبش گردد. و کسی که ادعا کند که همه مسلمین از صدر اسلام تا کنون اشتباه می کرده اند، خود اشتباه کار است.

۲۰. زین الدین ابوبکر بن حسین عمر قریشی عثمانی مصری مراغی، متوفی در سال ۸۱۶ هـ در «تحقیق النصره فی تاریخ دارالهجرة» گفته است. «شایسته است هر مسلمانی معتقد باشد که زیارت کردن پیامبر اکرم سبب نزدیکی بررگسی به خدا است.

و دلیل این مطلب، احادیث زیادی است که در این زمینه آورده شده است و همچنین آیه شریفه: «وَنُؤَاظِمُ الْمُظْلِمِينَ أَفَلَا تَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَاسْتَغْفِرُوا لَهُمْ يَتُوبَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ» زیرا تعظیم او بامر که از بین نمی رود، و گفته نشود که: طلب مغفرت پیامبر اکرم برای آنان تنها در حال حیات بوده و زیارت چنین نیست، چون همانطور که بعضی از بزرگان محققین گفته اند: آیه دلالت می کند بر اینکه توبه پذیر و بخشش خدا در این مورد به سه چیز وابسته است: آمدن آنان خدمت پیامبر، طلب مغفرت کردنشان، طلب مغفرت کردن رسول خدا. برایشان.

عرض این است که طلب مغفرت کردن پیامبر اکرم، برای جمیع مؤمنان طبق آیه شریفه: «وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَ لِلْمُؤْمِنَاتِ»: «برای آمرزش گناهات و گناه مردان و زنان مایمان طلب مغفرت کن» حاصل است وقتی که آمدن مؤمنان و طلب آمرزش آنان نیز حاصل گردد؛ در این صورت هر سه عامل پذیرش توبه و بخشش پروردگار حاصل خواهد بود.

۲۱. سید نورالدین سمهودی، متوفی در سال ۹۱۱ هـ در «وفاء الوفاء» جلد ۲ صفحه ۴۱۲ بعد از ذکر احادیث باب گفته است: و اما اجماع، تمام علماء اتفاق دارند که زیارت قبور برای مردان مستحب است، چنانکه نووی گفته است، بلکه ظاهریه، حکم به وجوب کرده اند.

و در باره زنان اختلاف نموده اند، اما زیارت قبر پیغمبر (ص) طبق ادله خاصه، چنانکه گذشت امتیاز خاصی دارد.

سبکی گفته است: «برای همین جهت است که می گویم، در مورد زیارت قبر پیامبر اکرم فرقی میان زنان و مردان نیست»

جمال الریمی در «التقیه» گفته است: از محل خلاف، قبر پیامبر اکرم و همراهانش استثناء شده است، زیرا زیارت آنان بدون گفتگو برای زنان مستحب است چنانکه گفتار فقهاء در باره حج: برای کسی که حج کرده مستحب است قبر پیامبر اکرم را زیارت کند شامل آنان نیز می شود.

روی این حساب، استحباب زیارت مصاحبان رسول خدا امری اتفاقی است و «دمنهوری» بزرگ که به این حقیقت تصریح کرده و بر آنها اضافه نموده است: قبور اولیاء و صالحین و شهداء را، آنگاه در باره اینکه مسافرت به خاطر زیارت، همانند خود زیارت سبب تقرب به خدا است، مفصل بحث کرده است.

۲۲. حافظ ابوالناس فطلانی مصری، متوفی ۹۲۳ هـ در «المواهب اللدیه» فصل دوم در باره زیارت قبر شریف پیغمبر و مسجدش گفته است: «بدان، زیارت قبر شریف پیغمبر از بزرگترین عوامل تقرب به خدا و امیدوارترین طاعات و راه به سوی بالاترین درجات است. و هر کس غیر این عقیده داشته باشد از حرکة اسلام بیرون است و با خدا و پیغمبر و عموم برگزین علماء مخالفت کرده است. بعضی از مالکی ها، مانند ابو عمران الفاسی، چنانکه در «المدخل» در «تهد» الطالب «عبدالحق آمده است، به طور مطلق حکم به وجوب کرده اند او گفته است: شاید منظور از آن، وجوب سنن مؤکده است.

قاضی عیاض می گوید: آن از سنت های مورد اتفاق مسلمین و فضیلت مورد مرغیب است، آنگاه مقداری از احادیث وارده در سوره زیارت پیامبر اکرم را آورده، سپس گفته است: «تمام مسلمانان بر استحباب آن اتفاق دارند چنانکه بودی گفته است و طاهره آن را واجب دانسته اند.

پس زیارت قبر پیامبر اکرم، چنانکه گذشت به طور عموم و خصوص مطلوب است و زیارت قور يك نوع تعظیم به شمار میرود و تعظیم رسول خدا واجب است، لذا برخی از علماء گفته اند: در زیارت پیامبر میان زن ها و مرد ها فرقی نیست، گرچه مورد اجماع بر استحباب زیارت قبور، تنها مرد ها است و در زن ها مسأله خلافی است. مشهورتر در مذهب شافعی کراهت است.

ابن حبيب مالکی می گوید: زیارت قبر پیامبر اکرم و نماز در مسجدش را ترك مکن، زیرا چنان مطلوب است که هیچ کس از آن بی نیاز نیست. و سزاوار است کسی که تصمیم زیارت قبر پیامبر اکرم را دارد، نیت زیارت مسجد شریف و نماز در آن را نیز داشته باشد، زیرا آن یکی از سه مسجدی است که شایسته است برای انجام فرائض به سوی آنها شتافت و مسجد النبی پیش هالك از همه آنها برتر است و غیر از این سه مسجد چنین فضیلتی را ندارد چون در شرع وارد نشده و قیاس هم در این مورد حائز نیست، زیرا شرافت مکان با این صریح دانسته می شود، و نه تنها در مورد مساجد سه گانه است نه غیر آنها. و از عمر بن عبدالعزیز آمده است که. افرادی را به مدینه می فرستاد تا سلامش را به پیامبر اکرم برسانند.

پس مسافرت به سوی قبر پیامبر اکرم، طبق عموم ادله، موجب تقرب به خدا است و کسی که نذر کرده باشد بر او واجب خواهد بود چنانکه «ابن کج» از اصحاب ما، به آن جزم کرده است و عادتش این است: «هنگامی که نذر کند زیارت قبر پیغمبر را، بدون اختلاف باید به آن وفا کند.

تا اینکه می گوید: برای شیخ نقی الدین ابن تیمیة، در این مورد کلام

رشت عجیبی است که می گوید: باید مردم برای زیارت قبر پیامبر اکرم بروند. این عمل نه تنها مایه تقرب نیست، بلکه مایه دوری از رحمت خدا است! شیخ نفی الدین سبکی در «شفاء السقام» این عقیده غلط را رد کرده و دل‌های مؤمنان را شفا بخشیده است.

۲۳- شیخ الاسلام ابو یحیی ر کربا انصاری شافعی متوفی در سال ۹۲۵ هـ در «اسنی المطالب» شرح «روض الطالب» تألیف شرف الدین اسماعیل ابن مقرئ یمنی جلد ۱ صفحه ۵۰۱ درباره چیزی که برای حج کنندگان مستحب است می گوید: «سپس قبر پیامبر اکرم را زیارت می کند و بر او و همراهانش در مدینه منوره درود می فرستد» آنگاه مقداری از ادله استحباب زیارت و آداب آن را بیان کرده است

۲۴- ابن حجر هیثمی مکی شافعی، متوفی در سال ۹۷۳ هـ در کتابش «الجهوه المنظم فی زیارة القبر المکرم» صفحه ۱۲ چاپ سال ۱۲۷۹ هـ در مصر بعد از استدلال بر مشروعیت زیارت قبر پیامبر اکرم با دلائل زیاد، گفته است: یکی از آن دلائل اجماع است.

اگر مگوئیم: چگونه ادعای اجماع بر مشروعیت زیارت و سفر به خاطر آن می کنی، در صورتیکه این تیمیه از متأخرین حنبلی ها منکر مشروعیت تمام آنچه که گفته شده، هست چنانکه سبکی خطش را در این مورد مشاهده کرده است؟! و این تیمیه برای اثبات نظریه خود، دلائلی اقامه کرده که گوش از شنیدن آنها ناراحت و طبع تنفر دارد، بلکه او پنداشته است: سفر برای آن به اجماع علماء حرام است و نماز در آن نباید قصر شود و تمام احادیث واردۀ این باب ساختگی است و بعضی از هم مدهاش مقدار او نیز از وی پیروی کرده اند!

در پاسخ باید گفت: این تیمیه کیست که در امور مذهبی به او گفته‌اش توحه و اعتماد شود؟ و آیا او غیر آن است که جمعی از بزرگان مذهب، گفتار فاسد و دلائل بی اساسش را تعقیب نموده زشتی اوهام و افکار پلیدش را آشکار

نموده‌اند ؟

چنانکه « عربین جماعه » درباره‌اش گفته است : « او بنده‌ای است که خدا او را گمراه کرده و به او لباس خواری و ذلت پوشانده و در اثر کثرت دروغ و افترا، او را در پستی و حرمان جای داده است .

و شیخ الاسلام و عالم امام که همه بر جلال مقام و اجتهاد و صلاح و پیشوائیش اتفاق دارند یعنی آقای سبکی که خدا روحش را مقدس و ضریحش را منور فرماید ، در صدد پاسخگویی معتقدات فاسدش برآمده و کتاب مستقلی در این باره نگاشته و ما بهترین و منطقی ترین و روشنترین دلائل راه صواب را نشان داده است .

آنگاه گفته است : آنچه که از این نیمه نقل شده اگرچه لغزشی جبران ناپذیر است و مصیبتی است که همه‌اره آثار شومش باقی است ، اما خیلی شگفت انگیز است ، زیرا هوای نفس و شیطانیست چنان بر او چیره شده که وادارش نموده به سوی اسلام و پاسدارانش تیراندازی نماید . بیچاره فهمیده است که درشت ترین معایب را آورده است ، زیرا در بسیاری از مسائل ، با اجماع علماء مخالفت کرده و اعتراضات ضعیف مشهوری نسبت به پیشوایان مذهب مخصوصاً خلفاء راشدین نموده است تا جایی که نسبت به خدا نسته‌ای ناروا داده برای او جهت و جسم قائل شده است و به کسانی که اعتقاد به مذهبش نداشته نسبت گمراهی داده است . و بالاخره علماء عصرش ، علیه اوقیام کرده حکومت را ملزم نمودند که : یا او را بکشد یا حبس نماید .

حکومت نیز او را به زندان افکند و در آنجا بگذارد ، و این بدعت ها خاموش گردید و گمراهی ها از بین رفت .

آنگاه پیروانش به یاریش شتافتند ، اما خداوند نگذاشت آنان سر بلند کنند و شخصیت و قدرتی به دست آورند ، بلکه : « ذلت و مسکنت به نام آسمان نیت شده و به خاطر گناه و عداوتشان به خشم خدا گرفتار شده‌اند . »

۲۵ - شیخ محمد خطیب شرینی ، متوفی در سال ۹۷۷ هـ در « منی المحتاج » جلد ۱ صفحه ۳۵۷ گفته است : « مورد بحث این اقوال (زیارت قبور برای زنان مستحب است یا مباح یا مکروه و یا حرام) در غیر از زیارت قبر پیامبر اکرم است ، اما زیارت قبر آن حضرت از بزرگترین عوامل تقرب به خدا برای مردان و زنان است

« دمنه‌وری » قبور دیگر انبیاء و صالحان و شهیدان را نیز به او ملحق کرده و ظاهراً هم حق با اوست ، اما « اذعی » گفته است از پیشینیان کسی را ندیدم که چنین عقیده‌ای داشته باشند . « ابن شهاب » گفته است : اگر این حرف صحیح باشد ، پس زیارت قبر پدر و مادر و برادر و خواهر و دیگر از فامیل ها نیز باید جایز باشد ، زیرا اینان به صله رحم از صالحان اولی هستند ، ولی بهتر عدم الحاق اینان به آنان است به خاطر آن دلیلی که برای کراهت قبلا ذکر کردیم .
و در صفحه ۴۹۴ همان کتاب بعد از بیان استحباب زیارت قبر پیامبر اکرم و نقل مقداری از ادله آن می گوید : منظور این نیست که استحباب زیارت قبر پیغمبر اکرم اختصاص به حاجی دارد ، خیر ، چنانکه گذشت این عمل مطلقاً مستحب است چه قبل از حج و عمره و چه بعد از آن و یا بدون مراسم حج و عمره و اینکه مصنف آن را بعد از فراغ از حج آورده به خاطر شدت استحباب این عمل برای حاجیان است مدو دلیل : اول اینکه غالباً حاجیان از راه دور برای انجام مراسم حج می آیند . وقتی که نزدیک مدینه می آیند زشت است که زیارت نکرده برگردند . دوم به خاطر فرموده خود آن حضرت است . « هر کس حج کند و مرا زیارت نکند به من جفا کرده است » که این عدی آن را در کامل و غیره آورده است و این حدیث دلالت می کند که زیارت قبر پیامبر اکرم برای حاجی

۱ - آن دلیل هادست از : چون زن ها رقت قلب دارند و زودتر و بیشتر تاداحت می شوند ، از این رو بیم آن می رود که گریه کنند و صدایشان بلند شود و لذا رفتن آنها به قبرستان مکروه است ! امیبی گوید : این تعلیل چنانکه بعداً ضمن گفتار این حجر خواهد آمد بسیار علیل است .

از دیگران مستحب‌تر است و حکم عمره کننده در شدت استصحاب «مسند حج کننده است»

۲۶ - شیخ زین‌الدین عبدالرؤف مناوی، متوفی در سال ۱۰۳۱ هـ در شرح الجامع الصغیر جلد ۶ صفحه ۱۴۰ گفته است: «زیارت قبر پیامبر اکرم از کمالات حج است، بلکه زیارت آن نزد صوفیه فرماست و به نظر آنها مهاجرت به سوی قبر آن حضرت همانند تشریف در حال حیات اوست»

حکیم گفته است: زیارت قبر مصطفی صلوات الله و سلامه علیه مهاجرت بی‌چارگان است که به سوی مهاجرت می‌کنند و او را مرده می‌یابند و بر می‌گردند، پس سراواز است آنان را محروم نکند، بلکه برایشان شفاعت را به خاطر احترام زیارت‌نشان پاداش قرار دهد.

او در شرح حدیث «من رآه قبری وجبت له شفاعتی» گفته است: اثر زیارت، یا مرگ با اسلام است برای هر زائر؟ یا شفاعت مخصوصی است برای زائر بیش از شفاعت عمومی برای همگان؟

اینکه فرموده است: «شفاعتی» در این اصافه شرافتی است که در دیگر شفاعت‌ها از قبیل شفاعت فرشتگان و خواص اولیاء چنان شرافت نیست و شخص پیامبر از زائر شفاعت می‌کند و این يك نوع تعظیم متقابل است برای جبران عرض اخلاص زائر.

۲۷ - شیخ حسن بن عماد شریانی، در «مراقی العیال بامداد الفتح» فصلی در باره زیارت قبر پیامبر اکرم نگاشته و در آن فرموده است: «زیارت قبر پیامبر اسلام از برترین عوامل تقرب به خدا و یکوترین مستجابات است که از لحاظ درجه نزدیک به واجبات است، زیرا پیامبر اکرم مردم را به آن تعویض فرموده و مبالغه در استجاب آن کرده است»

او گفته است: «هر کس کشاورزی در کارش باشد و مرا زیارت نکند به من جدا کرده است - هر کس مرا زیارت کند شفاعتم برای او واجب است - هر کس

بعد از مرگ زیارت کند همانند آن است که در حیاتم زیارت کرده‌ام و ...
و از چیزهایی که پیش همه دانشمندان مسلم است این است که رسول خدا
هم اکنون زنده و روزی بگیرد و بهره رساننده به همه پناهندگان و بندگانش است.
نهایت آنکه پرده‌ها مانع دیدن مقامات عالی است و چون می بینیم که بیشتر
مردم از اداء حق زیارت آن حضرت غافل هستند و حرثیات و کلیات مربوط به
زیارت را نمی دانند. از این رو تصمیم گرفتم بعد از احکام مناسک حج مقداری از
آداب زیارت را نیز ذکر کنم تا فائده کتاب تمام باشد.
آنگاه مقدار زیادی از آداب زائر و زیارت را چنانکه خواهد آمد بیان
کرده است.

۲۸- قاضی القضاة شهاب الدین خفاحی حنفی مصری، متوفی در سال ۱۰۶۹ هـ
در شرح الشفاء جلد ۳ صفحه ۵۶۶ گفته است: بدان که این حدیث (حدیث شد رحال
بمسوی مساحد) ابن تیمیه و هم مذهباتی مثل ابن قیم را وادار به آن گفتار زشت و
کفرآمیز کرده ناجائی که او را تکفیر نموده‌اند و سبکی کتاب مستغنی در رد
عقائد سخیفش نوشته است.

عقیده او این بوده که نباید قبر پیامبر اکرم را زیارت کرد و شد رحال
بمسوی آن نمود در صورتی که گفته شده: افراد نجیب بمسوی قبر پیامبر اکرم
که حقا مهبط وحی است می‌شایند و در آنجا حاجات و امیدها بر آورده
می‌شود.

او پنداشته است که با این گفتارش از توحید حمایت می‌کند در صورتی که
گفته‌هایش شایسته ذکر نیست و آنها از عاقلی صادر نمی‌شود تا چه رسد به
شخص فاضلی خدا از سر تعمیرش در گذرد.

و اما اینکه رسول خدا فرموده است: لا تخذوا قبری عیناً : « قبرم را عید
قرار ندهید» منظور یا این است: «باهیث خاصی در روز معین کنار قبرم جمع
نشوید» و یا این که: «در سال تنها یکروز زیارت نکنید، بلکه هرچه بیشتر زیارتم

نماید.

و اما اگر منظور نهی از زیارت باشد، آنهم مربوط به حال مخصوصی است یعنی زیارت را همانند عید در جمع شدن کرد آن و آرایش کردن پیش آن و نظائر اینها که در عیدها انجام می‌گیرد، قرار ندهید، بلکه تنها به خاطر زیارت و دعا و سلام به آنجا بروید و آنگاه برگردید.

و در صفحه ۵۷۷ در شرح حدیث فوق گفته است: «یعنی قبرم را همانند عید در جمع شدن مردم کرد آن، قرار ندهید» و تأویل حدیث قبلاً گفته شد و تذکر دادیم که این حدیث نمی‌تواند دلیل بر گفته ابن تیمیه و دیگران باشد، زیرا اجماع امت بر خلاف او ایجاب می‌کند که آن را برخلاف آنچه که او فهمیده است تفسیر نمائیم چون آنچه که او فهمیده است روی انگیزه شیطانی بوده است.

۲۹ - شیخ عبدالرحمن شیخ زاده، متوفی در سال ۱۰۸۷ هـ در مجمع الاهی شرح ملتقی الابرار، جلد ۱ صفحه ۱۵۷ گفته است: از یکوئترین مستحبات که نزدیک به واجبات است زیارت قبر پیامبر بردگوار، حضرت محمد صلی الله علیه است که آن حضرت مردم را فرغیب به این کار فرموده و با عباراتی از قبیل: «من زار قبری» مبالغه در استحباب آن فرموده است.

او بعد از نقل شش حدیث، در مورد زیارت، چنین ادامه می‌دهد: اگر حج او حج واجب باشد بهتر این است در صورتی که مدینه در مسیرش قرار ندارد اول مراسم حج را انجام دهد آنگاه اقدام به زیارت قبر پیامبر اکرم کند و هنگامی که قصد زیارت آن می‌کند شایسته است که با آن نیت زیارت مسجد النبی را نیز بنماید.

او بعد از این بسیاری از آداب زیارت را بیان کرده است.

۳۰ - شیخ محمد بن علی محمد حسنی، معروف به علاء الدین حسینی حنفی مفتی دمشق، متوفی در سال ۱۰۸۸ هـ در «الدرا المختار فی شرح تنویر الامصار» در آخر

کتاب حج گفته است: زیارت قبر پیامبر اکرم مستحب است، بلکه گفته شده: برای کسی که گناهی در کارش هست واجب است.

و اگر حج او واجب باشد و مدینه در مسیرش نباشد امتداء مراسم حج را انجام دهد و در صورت استحباب مغیر است و اگر در مسیرش باشد، قطعاً اول قبر پیامبر اکرم را زیارت کند و با آن نیت زیارت مسجد را نیز داشته باشد.

۳۱- ابو صدائیه محمد بن عبداللّٰهی زرقانی مالکی مصری، متوفی در سال ۱۱۲۲ هـ در «شرح المواهب» جلد ۸ صفحه ۲۹۹ گفته است: در زمان بزرگان از صحابه، زیارت آن حضرت مشهور و معروف بوده است.

هنگامی که عمر بن خطاب با مردم بیت المقدس مصالحه کرد و کعب الاحبار پیش او آمد و اسلام آورد و اظهار خورسندی کرد، و عمر به او گفت: آیا میل داری که با من به مدینه بیایی و قبر پیامبر اسلام را زیارت کرده از آن بهره مند گردی؟ گفت: آری.

۳۲- ابوالحسن سندی محمد بن عبدالهادی حنفی، متوفی در سال ۱۱۳۸ هـ در «شرح سنن ابن ماجه» جلد ۲ صفحه ۲۶۸ گفته است که «دمیری» گفته است: زیارت قبر پیامبر اکرم از برترین طاعات و بزرگترین اعمال تقرب به خدا است، چنانکه خود آن حضرت فرموده است: «کسی که قبرم را زیارت کند شفاعتم برای او فرماید» این حدیث را دار قطنی و دیگران نقل کرده و عبدالحق آن را صحیح دانسته است.

و نیز گفته است: «کسی به عنوان زیارت پیغم یابد و جز زیارت حاجت دیگری نداشته باشد، معهوده من است که روز قیامت از او شفاعت نمایم» گروهی از حافظان حدیث مانند ابوعلی ابن السکری، در کتابش موسوم به «سنن الصحاح» آن را نقل کرده اند و این دو امامند که این دو حدیث را صحیح دانسته و در دو «صحیح» خود آن را آورده اند و گفتار آنان از کسانی که آن را مورد طعن قرار داده اند اولی است.

۳۳- شیخ محمد بن علی شوکانی، متوفی در سال ۱۲۵۰ هـ در «بیل الاوطار» جلد ۳ صفحه ۳۲۴ گفته است: گفتار اهل علم در باره زیارت پیامبر اکرم مختلف است، اکثریت معتقدند که: آن مستحب است و بعضی از مالکی ها و طاهریه معتقدند که: واجب است و حنفی ها می گویند که نزدیک به واجب است و ابن تیمیه حنبلی که از اجماع مصنف و معروف به شیخ الاسلام است معتقد به عدم مشروعیت آن است.

آنگاه در باره این اقوال به طور مفصل بحث کرده تا اینکه می گوید: کسی که معتقد به مشروعیت آن است نیز استدلال کرده است: همواره در تمام اعصار و قرون، روش مسلمانانی که تصمیم حج داشته اند با همه اختلافات مذهبی و منطقی های این بوده که به خاطر زیارت قبر پیامبر اکرم، به مدینه موزه می رفتند و آن را زیارت می کردند و این عمل را از افضل اعمال می دانستند و از هیچ کس نقل نشده که آن را بر آنان عیب بگیرند، پس این کار بیش همه مسلمین در همه اعصار و قرون بیکو و پسندیده بوده است.

۳۴- شیخ محمد امین ابن عابدین، متوفی در سال ۱۲۵۳ هـ در «رد المحتار علی الدر المختار» جلد ۲ صفحه ۲۶۳ گفته است: زیارت قبر پیامبر اکرم، به اتفاق همه مسلمین مستحب است تا اینکه می گوید: آیا زیارت قبر پیغمبر برای زنان نیز مستحب است؟ چنانکه بعضی از علماء تصریح کرده اند: صحیح این است که با شروطش مستحب است.

اما صحیحتر در منصب ما چنانکه کرخی و دیگران تصریح کرده اند: این است که: رخصت زیارت قبور برای مردان و زنان بدون اشکال ثابت است و انا طبق قول غیر اصح به دلیل اطلاق گفتار اصحاب، زیارت قبور برای زنان نیز مستحب خواهد بود، بلکه گفته شده که زیارت قبر پیامبر اکرم واجب است. این نظریه را در شرح اللباب آورده و گفته است: چنانکه در «الدره المصنیه فی زیارة المصطفویة» بیان کرده ام.

و نیز حیر الرملی در حاشیه «المنح» از این حجر نقل کرده و گفته است: من این نظر را تأیید می‌کنم.

آری عبارت «لباب» و «فتح» و شرح مختار چنین است که: زیارت در صورت کتابشی در نزد گوی نزدیک به وجوب است.

تا اینکه می‌گویند: «ای الهمام» گفته است: اولی بیش این بنده ضعیف این است که ذالربیتش تنها برای زیارت قبر پیامبر اکرم باشد، معدوقتی که به آنجا رفت زیارت مسجد را قصد کند یا آنکه از خدا بخواهد به او توفیق دهد دوباره بابت مستقل به زیارت مسجد نائل آید و این کار تعظیم بیشتری به رسول خدا است و این معنی با ظاهر فرموده پیامبر اکرم: «من جانی راکعاً لا تعطله حاجة الا یبارک کان حقاً علی ان اکون عقیماً لیوم القیامة» کسی به عنوان زیارت پیشم بیاید و نظری جز زیارت نداشته باشد بر من است که در قیامت از او شفاعت نمایم» نیز موافق است.

در حجتی از عارف «ملا جامی» نقل کرده است: که او زیارت قبر پیامبر اکرم را از عمل حج جدا کرده است تا آنکه مقصدی غیر از زیارت قبر رسول خدا در سفر نداشته باشد.

آنگاه حدیث: «لا تعدوا رجالاً الا ثلاثة مساجد» را نقل کرده و گفته است: معنی آن چند آنکه در «احیاء العلوم» آمده چنین است: «جز برای زیارت این سه مسجد (مسجد الحرام - مسجد الاقصی - مسجد النبی) نباید سفر کرد، زیرا تنها در این مساجد فضیلت بیشتر است و گرنه دیگر مساجد با هم مساوی هستند.

بنابراین، این حدیث، سفر کردن برای غیر مساجد را از قبیل: صلوة رحم، فرا گرفتن دانش، زیارت مشاهد مشرفه مثل قبر پیغمبر اسلام - قبر ابراهیم خلیل و سائر ائمه را نفی نمی‌کند، چون در صدد نفی آنها نبوده تنها زیارت مساجد را نفی و اثباتاً شامل است.

۳۵- شیخ محمد بن سید درویش الحوت البیروتی، متوفی در سال ۱۲۷۶ هـ در حاشیه «حسن الاثر» صفحه ۲۴۶ گفته است: زیارت پیامبر اکرم چیز مطلوبی است چون

او واسطه میان خالق و خلق است و زیارت او بعد از وفاتش همانند مهاجرت بسوی او در حال حیاتش میباشد .

و کسی که آن را انکار کند یا آن را طور کلی انکار می کند اشتباه چنین کسی بسیار بزرگ و آشکار است و اگر انکار از اعمال ابلهانه برخی از نادانان است البته باید حقیقت به آنها تفهیم شود .

۳۶- شیخ ابراهیم باجودی شافعی ، متوفی در سال ۱۲۷۷ هـ در حاشیه‌اش بر شرح «ابن الفریز» بر متن شیخ ابی شجاع در فقه شافعی جلد ۱ صفحه ۳۴۷ گفته است: زیارت قبر پیامبر اکرم برای همه حتی غیر از کسانی که حج و عمره انجام می دهند مستحب است ، و کسی که تصمیم دارد به مدینه به خاطر زیارت قبر پیامبر اکرم برود مستحب است بین راه سلام و درود زیاد بر حضرتش بفرستد و این کار را هنگامی که مدینه و درختانش را می بیند افزایش دهد و از خدا بخواهد که آن را از وی پذیرفته و از آن بهره‌مندش فرماید ، آنگاه مقدار زیادی از آداب زیارت و الفاظ آن را ذکر کرده است .

۳۷- شیخ حسن عدوی حمزوی شافعی ، متوفی در سال ۱۳۰۳ هـ خاتمه‌ای در کتابش «کنز المطالب» صفحه ۱۷۹-۲۳۹ برای زیارت قبر پیامبر اکرم قرار داده و در آن به طور تفصیل درباره آن بحث کرده و مطلوبیت آن را از نظر کتاب و سنت و اجماع و قیاس به ثبوت رسانده و درباره سفر کردن به سوی قبر آن حضرت بسط کلام داده و مقداری از آداب زائر و زیارت را بیان کرده است .

او در صفحه ۱۹۵ همان کتاب بعد از نقل مقداری از احادیث وارده درباره اینکه پیامبر اکرم سلام‌هایش را می‌شنود و جوابش را می‌دهد گفته است: هنگامی که این را دانستی ، این حقیقت را فهمیدی که پاسخ دادن آن حضرت به سلام زائر حقیقی است که در آن شکی نیست ، خلاف در این است که آبا او به سلام غیر زائر نیز پاسخ می‌دهد یا نه ؟

و این حقیقت فضیلت دیگری برای زائران آن حضرت است . پس خداوند

برای آنان میان شنیدن آن حضرت صدای زائران را و پاسخ دادن به آنها جمع فرموده است علیهذا کسی که این دو فضیلت را درك کرده ، کجا از زیارتش کوتاهی خواهد کرد؟ بخدا قسم! جز کسی که محروم از خیرات است در صورت کشایش، تاخیر در زیارت آن بزرگوار نخواهد کرد خداوند ما را در زمره محرومان و طرد شدگان از رحمت و اسمعاش قرار ندهد.

و از این احادیث نیز دانسته شده که، آن بزرگوار ، همواره زنده است. زیرا محال عادی است که جهان از سلام فرستنده بر او خالی گردد، پس ما ایمان داریم که اوزاده روزی خواهد است و بدش را زمین نمی خورد و به اجماع مسلمین بدن سائر انبیاء نیز چنین است.

۳۸- سید محمدبیس عبدالله جردانی دیلمی شافعی ، متوفی ۱۳۰۷ هـ ، در مصباح الظلام جلد ۲ صفحه ۱۴۵ گفته است: « برای زائر قبر پیامبر اکرم ده کرامت است : ۱- بالاترین مراتب به او داده می شود ۲- به بالاترین مطالب نائل می گردد ۳- حوائجش بر آورده می شود ۴- مواهبی به او بنذ می گردد ۵- از ناگواری ها در امان خواهد بود ۶- از عیبها پاک خواهد شد ۷- مصیبت ها بر او آسان خواهد گردید ۸- ناگواری هایش پایان خواهد پذیرفت ۹- عاقبتش نیکو خواهد گردید ۱۰- مشمول رحمت پروردگار مشارق و مغارب خواهد بود.

و چه نیکو گفته شده است : گواریا باد برای کسی که بهترین انسان ها را زیارت کرده است که با این عمل گناهانش ریخته می شود، زیرا کسی که به زیارتش برود سعادت برایش تضمین شده و گناهان سنگینش به آسانی فرد می ریزد.

کوتاه سخن اینکه : زیارت قبر پیامبر اکرم از بزرگترین طاعات و برترین عبادات است تا جائیکه معنی گفته اند: زیارت آن حضرت واجب است، پس سزاوار است که در انجام آن کوشا باشند و از سرپیچی در انجام آن در صورت قدرت مخصوصاً بعد از حجة الاسلام ، خود داری نمایند، زیرا او حق بزرگی بر امتش

دارد و هر گاه کسی از راه بسیار دور باسرویا چشمش به زیارتش برود کاملاً حقش را اداء نکرده است، خداوند از ناحیه مسلمین به او کاملترین حراها را صیانت فرماید. ایست که گفته اند :

«کسی را که دوست داری زیارتش کن، اگر چه خانه اش با تو فاصله زیادی داشته، خاک و سنگ های فراوانی میان تو و او حائل باشد، هیچ گاه دوری راه، ترا از زیارتش باز ندارد، زیرا دوست دارنده برای کسی که می خواهد زیارت کند است.»

و برای کسی که قصد مدینه را دارد وظائفی است، آنگاه به طور تفصیل درباره آداب زیارت بحث کرده و سلام کردن بر خلیفه اول و دوم و زیارت کردن فاطمه زهرا سلام الله علیها و اهل بقیع و مزارهای مشهور را که در حدود سی موضوع هست نقل نموده است.

۳۹ - شیخ عبدالباسط بن شیخ علی فاخوری، مفتی بیروت در « الکفایة لندی العنایة » صفحه ۱۶۵ گفته است: فصل دوازدهم در زیارت پیامبر اکرم است که **مطلوب و محسوب و مستحب و مکشود**

و زیارت قبر رسول خدا همانند زمان حیاتش مستحب است، زیرا او در حجره اش رنده است و جواب سلام زائران را می دهد و این کار از بهترین کارها و مهمترین عوامل تقرب به خدا و برترین اعمال و یا کترین عبادات است که خود آن حضرت فرموده است: «هر کس قبرم را زیارت کند شفاعتم برای او واجب خواهد بود.» و معنی وجوب در این حدیث این است که با وعده راست که قطعاً واقع خواهد شد، شفاعتم ثابت است. و در هر وقت می شود او را زیارت کرد اما بعد از اتمام حج بهتر است، و لازم است بر کسی که می خواهد زیارتش کند از همه گناهان و اعمالی که برخلاف سنت آن حضرت است، توبه نماید

آنگاه مقدار زیادی از آداب زیارت و زیارت اولی که بعداً خواهد آمد آورده و گفته است: «کسیکه عاجز از حفظ این است اکتفاء به بعضی از آن نماید

که کمترین آن «السلام علیک یا رسول الله» است.

آنگاه زیارت شیخین را ذکر کرده تا اینکه می گوید: مستحب است ترك به اسطوانه هائی که برای آنها فضیلت و شرافت است و آنها هشت عدد هستند: اسطوانه محل نماز رسول خدا، اسطوانه عایشه که به آن ستون «قرعه» می گویند، اسطوانه توبه که محل اعتكاف رسول خدا بوده است، اسطوانه سریر، اسطوانه علی رضی الله عنه، اسطوانه وفود، اسطوانه جبرئیل و اسطوانه تهجد.

۴۰ - شیخ عبدالمطی سفا در «الارشادات النیة» صفحه ۲۶۰ گفته است «هنگامی که حاجی یا عمره کننده خواست از مکه برگردد شایسته است که به مدینه برود تا از نعمت زیارت پیامبر اسلام بر حود دار گردد زیرا این عمل از بزرگترین عوامل تقرب به خدا و بهترین طاعات و نافع ترین کوشش ها است، اما این شایستگی اختصاص به کسی که به مکه برای انجام مراسم حج و عمره رفته است ندارد نهایت آنکه برای او مطلوب تر است بهتر این است که زیارت در صورتی که وقت، دست داشته باشد بر عمل حج مقدم شود زیرا چه بسا ممکن است مانعی پیش آید. و روایات زیادی در باره فضیلت زیارت پیامبر اکرم دارد شده و از آن جمله است: «کسی که قبر مرا زیارت کند شفاعتم برای او واجب خواهد بود».

و سزاوار است که مردم عندالقدرة والاستطاعة از انجام این وظیفه مخصوصاً بعد از حجة الاسلام کوتاهی ننمایند، زیرا حق رسول خدا سر امتش فوق الماده زیاد است و نیز سزاوار است کسی که می خواهد به زیارتش برود در بین دامدود و تحیت فراوان بر حضرتش بفرستد و هنگامی که به مدینه رسید غسل کند سپس وضوء بگیرد یا در صورت عذر تیمم نماید.

آنگاه مقدار زیادی از آداب زیارت و الفاظ مخصوص آن را نسبت به رسول خدا و شیخین بیان کرده است.

۲۱ - شیخ محمد زاهد کوثری در «تكملة السیف الصقل» صفحه ۱۵۶

گفته است: احادیث درباره زیارت پیامبر اکرم فوق العاده زیاد است که حافظ صلاح الدین علائی چنانکه گذشت طرق آن احادیث را در مجلدی گردآورده است و همواره امت اسلام بر طبق آن عمل می کرده تا آنکه ابن تیمیه بر خلاف همه مسلمین درباره آن اظهار نظر کرده است.

علی قاری در شرح الشفاء گفته است: ابن تیمیه که ارحنبلی ها است تفریط کرده در وقتی که سفر برای زیارت پیامبر اکرم را حرام کرده است، چنانکه دیگران افراط نموده گفته اند: زیارت رسول خدا عامل تقرب به خدا و جزء ضروریات دین مبین اسلام است و منکر آن محکوم به کفر است.

و شاید که نظر دوم به سواب نزدیکتر است، زیرا تحریم چیزی که علماء بطور اتفاق در باره آن حکم به استحباب کرده اند کفر است چون ایس کار، فوق تحریم مباح متفق علیه است (یعنی تحریم مستحب مورد اتفاق است).

پس کوشش او در منع مردم از زیارت رسول خدا دلیل این است که در اعماق دلتش دشمنی ای نسبت به پیامبر اکرم وجود داشته است و گسره چگونگی ممکن است به سبب زیارت و توسل، تصور شرک در باره مسلمانانی که معتقدند: پیامبر اسلام، عبد و رسول خدا است و در شاهه روز اقلایست بار در نمازشان آنرا تکرار می کنند، نمود؟

و همواره اهل علم که عوام را از بدعت در همه شئونشان باز می دارند و آنان را ارشاد به سوی سنت در زیارت و غیر آن در صورتی که از آنان بدعتی صادر گردد، می کنند، هیچ گاه آنان را به خاطر زیارت و توسل، مشرک نخواهند دانست چگونگی ممکن است آنان مشرک باشند در صورتی که خداوند آنان را از شرک نجات داده و در دلهایشان ایمان داخل کرده است؟!

و نخستین کسی که آنان را بدین جهت رمی به شرک کرده ابن تیمیه است و کسی که بعد از او به خاطر انگیزه روانی جان رجال مسلمین را مباح ساخته است. و او (ابن تیمیه) از خدا ترسیده در آنکه از امام ابن الوفاء ابن عقیلی

حنبللی روایت کرده که: سفر برای زیارت پیامبر اکرم مصیبت است و باید نماز را در آن تمام خواند در صورتی که هرگز او چنین حرفی نزده است.
به کتاب «التذکره» او مراجعه کن تا ببینی که او تا چه اندازه به زیارت پیامبر اکرم و توسل به آن حضرت، چنانکه مذهب حنبلی ها به آن ترغیب می کند، عنایت دارد.

آنگاه کلامش را نقل کرده است و در آن است: قول به استحباب رفتن به مدینه و زیارت پیامبر اکرم و چگونگی زیارت او و زیارت شیخین و چگونگی زیارت آنها و رفتن به مسجد قبا و نماز در آن و رفتن به زیارت قبور شهداء و زیاد دعا کردن در آن مشاهد مشرفه و ...

سپس گفته است: و نویسنده گفتارش را در این مسأله بر خلاف سست این تبیه دیدی.

۴۲. فقهاء مذاهب چهارگانه مصر، در «الفقه علی المذاهب الاربعه»، جلد ۲، صفحه ۵۹۰ گفته اند: «زیارت قبر پیامبر بزرگوار اسلام از برترین مستحبات است و درباره آن احادیث فراوانی رسیده است.

آنگاه شش عدد از احادیث باب و مقداری از آداب زائر و زیارت رسول خدا و شیخین را ذکر کرده اند.

وهذوا الى الطيب من القول وهدوا الى صراط الحميد:

و آنان به سوی گفتار پاکیزه و راه ختوده هدایت شده اند.

(سوره حج آیه ۲۴)

فروع سه گانه

این فروع، بهما این درس را می‌دهد که پیشوایان مذاهب همگی بر این حقیقت اتفاق دارند که: زیارت پیامبر اکرم و سفر کردن برای انجام آن از نقاط مختلف جهان، امری راجح، محبوب و مستحب است:

۱- آراء فقهاء مذاهب چهارگانه در اینکه: کدام يك از حج و زیارت باید بر دیگری مقدم گردد، باهم مختلف است. تقي الدين سبكي در «شفاء السقام» صفحه ۲۲ گفته است: علماء گذشته که خدای رحمتشان کند، اختلاف کرده‌اند در اینکه استداء کردن به مدینه قبل از مکه برتر است یا برعکس؟ و از کسانی که تصریح به این مسأله و آراء مختلف آن نموده‌اند امام احمد رحمه الله در کتابش «المناسك الكبير» است. این مناسك را حافظ ابوالفضل (با اسنادش) از عبدالله ابن احمد، از پدرش روایت کرده است و در این مناسك سؤال شده: چه کسی باید استداء کند، به مدینه پیش از مکه؟ آنگاه با اسنادش از عبدالرحمن بن زید و عطاء و معاهد نقل کرده که آنها گفته‌اند: هنگامی که تصمیم رفتن به مکه را داری اول به مدینه برو، بلکه استداء به مکه کن و هنگامی که از عمل حج فارغ شدی اگر خواستی به مدینه برو.

۲- با اسنادش از «اسود» نقل کرده که گفته است: دوست دارم که با وسائل

مهرم استداء به مکه بروم.

و از ابراهیم شخصی آورده است که: هر گاه اراده مکّه داشتی همه چیز را تابع آن قرار ده.

و از مجاهد نقل کرده که گفته است: هنگامی که خواستی حج و یا عمره انجام دهی مکّه را مقدم کن و همه چیز را تابع آن قرار ده. و از ابراهیم آورده است: وقتی که حج می کنی، اول بمکّه برو سپس به مدینه.

و نیز امام احمد با اسنادش از عدی بن ثابت نقل کرده است که: برخی از یاران رسول خدا وقتی که می خواستند به حج بروند ابتداء به مدینه می رفتند و می گفتند: آیا بهتر از جایی که رسول خدا احرام بسته است وجود دارد؟ و این ابی شیبه در فصیلت تقدیم مدینه نیز چنین آورده است.

و از علقمه و اسود و عمر دین میمون با اسنادش آورده است که: آنان اول به مدینه و سپس بمکّه رفته اند. تا اینکه می گویند: و از کسانی که تصریح به این مسأله کرده اند: امام ابوحنیفه (ره) است که گفته است: بهتر ابتداء کردن به مدینه است.

شیخ علی قاری در شرح و المشکاة، جلد ۳ صفحه ۲۸۲ گفته است: مناسب تر اینست که زیارت پیغمبر بعد از حج صورت گیرد، چنانکه مقتضای قواعد شرعی مقدم داشتن واجب بر مستحب است.^۱

حسن از ابی حنیفه تفصیل بیکوئی نقل کرده و آن اینکه: اگر حج واجب باشد، بیکوئی برای حاجی مقدم داشتن مکّه است و اگر زیارت را مقدم دارد جائز است و اگر حج مستحب باشد هر کدام را که بخواهد مقدم دارد مشیر است.

سپس گفته است: ظاهر تر این است که ابتداء به حج به خاطر اطلاق حدیث^۲ و مقدم داشتن حق خدا بر حق پیامبر اکرم شایسته تر است. و روی همین جهت است

۱- این قاعده، در مورد نزاحم دو امر است به همه جا و اینجا از آنجاهاست، زیرا حج واجبی است که در ظرف خاص باید انجام گیرد چه مانعی دارد که مستحب یعنی زیارت پیغمبر اکرم پیش از ظرف خاص آن صورت گیرد.

۲- یعنی حدیث سوم از احادیث زیارت که قبلاً نقل گردید.

که، تعینت مسجد رسول خدا بر زیارت آن حضرت مقدم است.

۲- از اموری که میان همه فرق اسلامی از گذشته و حال مورد اتفاق بوده مآله جواز نیابت و استیجار اجیر برای زیارت پیامبر اکرم است، در مورد کسی که مانعی او را از انجام این عمل باز داشته است.

و به طور استفاضه^۱ از عمر بن عبدالعزیز نقل شده، کسی را از شام به مدینه می فرستاد تا سلامش را به رسول خدا ابلاغ نماید.

این مطلب را بیهقی در «شعب الایمان» و ابوبکر احمد بن عمرو والنیل، متوفی در سال ۲۸۷ در مناسکتش و قاضی عیاض در «الشفاء» و حافظ ابن حوزی در «مشیر القرام الساکن» و نقی الدین سبکی در «شفاء السقام» صفحه ۴۱ و دیگران نقل کرده اند. و برید بن ابی سعید «مولى المهری» می گوید: رفتم پیش عمر بن عبدالعزیز، هنگامی که با او خدا حافظی می کردم به من گفت: به تو حاجتی دارم و آن اینکه هنگامی که به مدینه رفتی و قبر رسول خدا (ص) را دیدی سلام را به حصرش ابلاغ کن^۲.

ابواللیث سمرقندی حنفی در «الفتاوی فی باب الحج» گفته است: ابوالقاسم گفته: هنگامی که خواستم از مکه خارج شوم، قاسم بن غسان گفت: به تو حاجتی دارم و آن اینکه: هنگامی که پیش فر رسول خدا رفتی از ناحیه ام به حصرش سلام برسان، و من رفتی که یایم را تو ی مسجد مدینه گذاشتم بادم آمد^۳.

عبدالحق بن محمد صفلی مالکی، متوفی در سال ۴۶۶ هـ در «تهذیب الطالب» گفته است: در بعضی از مسائلی که از شیخ ابو محمد بن ابی زید سؤال شده بود، دیدم: از او درباره مردمی که اجیر شده بود، با اجرتی حج استیجاری انجام دهد و شرط کرده بودند که زیارت قبر پیامبر اکرم را نیز انجام دهد و اتفاقاً در اثر

۱- اگر در هر مرحله ای از سلسله ای روایت بیش از سه نفر باشند و یقین آورده شود که آنها

حج را مستقیم می گویند (و جیزه مرحوم شیخ بهائی صفحه ۲) «مترجم».

۲- الشفاء تألیف قاضی و الشفاء تألیف سبکی ص ۴۱.

۳- شفاء السقام ص ۴۱.

مانی آن سال نتوانست به آن شرط وفا کرده زیارت را نیز انجام دهد، پرسیدند، او در جواب گفته بود: از اجرت به مقدار مسافت زیارت بر گرداند.

عبدالحق گفته است: دیگر از شیوخ ما گفته اند که باید بر گرد و به عنوان زیارت کند سپس گفته است: اگر استیجار او برای حج مخصوص به سال معینی بوده به مقدار زیارت از اجرتش کم می شود، و اگر استیجارش برای همیشه عنوان ضمان در ذمه بوده، بر گردد و زیارت نماید و با این تمهیل هر دو نقل با هم یکسان خواهد بود.

شافعی ها گفته اند: استیجار و حماله اگر بر دعاء پیش قبر پیامبر اکرم با ابلاغ سلام واقع شده باشند، شکی نیست که جایز است چنانکه عمر بن عبدالعزیز انجام داده است. و اگر در مورد زیارت باشد، صحیح نیست، چون زیارت عمل مضبوطی نیست.

ابو عبدالله عیبدالله بن محمد عکبری حنبلی مشهور به «ابن بطه»، متوفی در سال ۳۸۷ هـ در کتاب «الایات» گفته است: کفایت می کند ترا از لحاظ دلالت بر اجماع مسلمین و اتفاقشان بر دفع ابی بکر و عمر با پیامبر اکرم اینکه: هر عالمی از علماء مسلمین و فقهی از فقهایشان کتابی در مناسک نوشته و آن را به فصول و ابواب مختلف تقسیم نموده و مسائل مربوطه را در آنها نگاشته است...

تا اینکه زیارت فر پیامبر اکرم را ذکر می کند و چگونگی آن را چنین توصیف می کند: آن را در بروی خویش و قبله را پشت سرش قرار می دهد...

اکنون می بینیم و درباره گذشتگان نیز شنیدیم: هر گاه کسی می خواست به مکه برود، خانواده اش با او خدا حافظی می کردند و بعد از می گفتند: به رسول خدا و ابوبکر و عمر سلامان را ابلاغ کن، و هیچ کسی از این عمل ایراد نمی گرفت و با آن مخالفت نمی نمود (شفاء السقام مضاعف ۴۵)

امینی می گوید: ابو منصور کرمانی حنفی، و غزالی در احیاء العلوم و عا حوزی

در کفیه، در شمالی در مراقی العلاح، و سبکی و سمهودی و قسطلانی و حمزادی عدری و دیگران گفته اند: فائز الزاده می گوید: درود بر شما ای رسول خدا، از فلان پسر فلان از وسیله شما به خدایت به رحمت و مغفرت شفاعت می جویند پس او را شفاعت کن.

۳ - عدری مالکی، در شرح رساله ابن ابی زید گفته است: اما نذر کردن برای رفتن به مسجد الحرام یا مکه، دارای ریشه ای در شرع است که همان حج و عمره باشد، و نذر کردن برای رفتن به مدینه برای زیارت قبر پیامبر اکرم، برتر از کعبه و بیت المقدس است در صورتی که حج و عمره ای نداشته باشند پس وقتی که نذر کرد به یکی از این اماکن سه گانه برود، لازم الوفاء است، اما کعبه مورد اتفاق است، ولی اصحاب ما و دیگران در ناره مسجد الاقصی و مسجد النبی اختلاف کرده اند.

ابن الحاج در «المدخل» جلد ۱ صفحه ۲۵۶ بعد از نقل این عبارت گفته است: این گفته قطعی و صحیح است و جز مشرک یا معاند خدا و پیغمبر در آن شك نمی کند.

و ثقی الدین سبکی در «شفاء السقام» صفحه ۵۳ بعد از ذکر گفته عدری یاد شده گفته است: اختلافی که بدان اشاره کرده است مربوط به نذر برای رفتن به دو مسجد یاد شده است، نه زیارت قبر پیامبر اکرم.

و در صفحه ۷۱ بعد از گفتار طولانی پیرامون نذر عبادات و قرار دادن آن به اقسام مختلف، گفته است: هنگامی که این را دانستی پس زیارت قبر پیامبر اکرم به خاطر ترغیب شرع به آن، عامل تقرب به خدا است.

و ما گفتیم که در آن دو جهت است: جهت عموم و جهت خصوص اما از جهت الخاص و اینکه ادله خاصه ای درباره آن وارده شده است، پس یقین پیدا می کنیم که آن به خاطر الحاقش به عبادات مقصوده ای که جز به شکل عبادت آورده نمی شود مانند: نماز، روزه، صدقه و اعتکاف مانند لازم می گردد.

و به خاطر همین جهت است (خدا دانایتر است) قاضی ابن کج - رحمه اله - گفته است: هنگامی که نذر کرد قبر پیامبر اکرم را زیارت کند پیش از چنین است که وفا به نذر بدون اختلاف لازم است.

نایب که گفته است: هنگامی که از جهت عموم به زیارت قبر نبی اکرم و اینکه همه معانی مقصوده از زیارت در آن جمع است شکریم، باز ظاهر اینست که گفته شود: بدون اختلاف لازم الوفاء است. و به احتمال بعید گفته می شود: همانطور که اگر نذر بکند به زیارت آیندگان از سر برود و سلام بگوید، در لروم آن به نذر خلاف است، با آنکه این عمل فی حد نفسه قبل از نذر و بعد از آن عامل تفرق به خدا هستند، در زیارت نیز چنین است، و حال آنکه برای شما آشکار گردید که زیارت با نذر لازم می گردد.

و پیش از همه اینها خبر می دهد ترا از آنچه که مورد بررسی قرار می - دهیم، آداب مستحبه آئیه که برای زائر است، زیرا آنها متفرع بر استحباب زیارت و سفر کردن به سوی روضه نبی اکرم است (یعنی از آداب مستحبیه ای که برای زیارت و زائر نفل می شود، این حقیقت به خوبی بدست می آید که استحباب زیارت قبر پیامبر بزرگوار اسلام و سفر کردن برای آن، امری مسلم و غیر قابل انکار است).

آداب زیارت پیامبر اکرم (ص)

طبق نظر علماء اهل سنت

ما در اینجا آنچه که از خصوص مصادر اهل سنت، در مورد آداب زائر و زیارت پیامبر اکرم یافته‌ایم می‌آوریم^۱

۱- نیت را باید خالص و بی شائبه کرداد، زیرا ارزش اعمال بایسته‌ها است، پس باید منظور از زیارت رسول الله تقرب به خدا باشد. و مستحب است علاوه بر زیارت آن حضرت، قصد رفتن به مسجدالنبی و نماز خواندن در آن را داشته باشد، تا از این دهکند نیز به خدا تقرب جوید. این مطلب را «ابن صلاح» و «بودی» که از شافعیان اند، گفته‌اند، و بزرگ حنفی‌ها «کمال بن الهمام» نیز از معاینه‌شان آن را نقل کرده است.

۲- شوق دائم و وافر برای زیارت حبیب شمع داشته باشد.

۳- هنگامی که از خانه‌اش خارج می‌شود، بگوید: بنام خدا و توکل بر او، نیرو و حرکت جز از ناحیه او نیست، خدایا به سوی تو می‌آیم و تو مرا بیرون آوردی، خدایا سلامتم بناد و با سلامت در دین برم گردان چنانکه

۱- جمال الدین عبدالله فاکهی مکی شافعی، متوفی در سال ۹۷۲ هـ کتاب منطقی درباره آداب زیارت پیامبر اکرم نوشته، آنرا موصوم به «حسن التوسل فی آداب زیارة افضل الرسل» کرده است و در آن ۹۴ باب از آداب زائر را آورده است و ما قسمتی از آنرا که مربوط به آداب مسافر بوده صرف نظر کردیم. این کتاب در حاشیه «الاتحاف شیرازی» در سال ۱۳۶۸ هـ در مصر چاپ شده است.

ببردتم آوردی، حدایا از کمراه کردن و کمراه شدن، ذلیل کردن و ذلیل شدن، ستم کردن و ستم دیدن، نادان نگاهداشتن و نادان ماندن به تو پناه می‌برم که همایهات عزیز و سیاست بزرگ داست گرامی است و خدائی جز تو نیست.

۴ - در بین راه درود و نعت فراوان بر رسول خدا فرستد، بلکه در اوقات فراغت کارش این باشد

۵ - در بین راه مساجد و آثار منسوبه به آن حضرت را جستجو کند و باریارت و تبرک به نماز در آنها حیثان‌شان نماید.

۶ - هنگامی که به مدینه نزدیک شد و آثار و علامتش را مشاهده کرد، خضوع و خشوع را آغاز کند و به گوارا بودن این عمل و برآورده شدن آرزوهایش بشارتش دهد، و اگر روی حیوانی سوار است آن را به علامت بشارت و رسول به مدینه به حرکت آورد، مانی ندارد هنگام رؤیت این محل شریف پیاده شود چنانکه برخی چنین می‌کرده‌اند، زیرا کاروان عبدالقیس هنگامی که رسول خدا را دیدند از مرکوب‌هایشان پائین آمدند و رسول خدا نیز، از آن جلوگیری فرمود و مدیهی است که تعظیم آن حضرت بعد از وفات همانند آن در حال حیاتش هست.

ابوسلیمان داود مالکی، در اتصاف گفته است: این عمل برای مردانی که می‌توانند، مؤکدتر است و به خاطر تواضع برای خدا و احترام به پیامبر اسلام، مستحب است.

قاضی عیاض در «الشفاء آورده است که: ابوالفضل جوهری^۱ هنگامی که به عنوان زیارت وارد مدینه می‌شد و به خانقاهای آن نزدیک گردید، پیاده شد و در حال گریه می‌خواند: «هنگامی که دیدیم نشانه کسی را که وانگذاشت برای ما دل و عقلی برای شناسائی ظواهر، از مرکوب‌ها به خاطر احترام به کسی که

۱. ابو عبدالقیس حکیم دلمی اندلسی است که از علماء حدیث و فرائض و عرب است، و دارای

شعاری عالی می‌باشد.

پراکنده می‌ما وسیله او به اتحاد گرائید پائین آمده پیاده راه رفتیم .
 و قاضی عیاض ، در قصیده نبویهای که دارد آنرا تضمین کرده و بعد از آنها
 می‌گوید : « و گوارا باد ترا به جوانب خیمه‌ها از لحاظ اظهار عشق و شوق که
 گاهی آن‌دامی بوسیم و گاهی دیگر از روی محبت آن‌را می‌مکیم ، و اظهار سرور
 می‌کنیم ، در حالیکه دل‌ها به محبتش پرور می‌زند و جگرهای آتش گرفته بدان
 وسیله سیراب می‌گردد ، یکی پس از دیگری به خاطر هیبت از مقامش قدم برمیدارم
 و رویم را در موطن آن می‌سایم و اشکم را در مواضع محبتش می‌ریزم و علاقه‌ام را
 در اماکن پاک آن تقدیم می‌دارم ، و می‌خوانم خواندن بیچاره سرگردان که دور
 کرد او را هوای نفس تا آنکه آدم هلاک شده جلوه کرده

۷ - هنگامی که به مدینه منوره رسید ، بعد از سلام و صلوات بگوید : خدایا
 این حرم رسول خداست که نازباش آن را حرم قراردادی ، و از تو خواست که
 در آن از خیر و برکت دو برابر آنچه که در بیت الحرام هست قرار دهی ، پس
 مرا بر آتش حرام گردان و روزی که بندگات را برمی‌انگیزی به من امان ده و از
 برکات آن ، چنانکه اولیاء ، و اهل طاعت را روزی دادی روزم ده و برای تحصیل
 ادب بیکو و انجام کارهای نیک و ترك اعمال زشت موفقم بدار . آنگاه به نماز و درود
 بر حضرتش مشغول باش .

غزالی در احیاء الملوک جلد ۱ صفحه ۲۴۶ گفته است : هنگامی که چشمش
 به دیوارها و درخت‌های مدینه افتاد ، بگوید : خدایا این حرم رسول تو است ، آن‌را
 برایم سیری از آتش و امان از عذاب و بدی حساب قرار بده . فقیه شریلالی در
 «مراقی الفلاح» گفته است : هنگامی که دیوارهای مدینه منوره را مشاهده کرد ،
 صلوات بر حضرتش بفرستد سپس بگوید : خدایا این حرم پیامبر تو و محل نزول
 وحی تو است بر من با دخول در آن منت بگذار و آن را برایم سیری از آتش و
 امانی از عذاب قرار ده و مرا از کسانی قرار ده که در قیامت به شفاعتش تاسل
 می‌شوند .

۸ - هرگاه راهش از طریق نذالعلیفه بود، از «معترس» نگذرد تا آنکه در آنجا توقف کند و این مستحب است. چنانکه ابوبکر خفاف در کتاب «الاقسام و الخصال» و نووی و دیگران گفته‌اند.

۹ - برای دخول در مدینه از «بئر الحرة» و غیر آن غسل کرده خود را خوشبو کند و بهترین لباس را بپوشد. کرمایی که ارحنقی‌ها است می‌گوید: اگر بیرون مدینه غسل کرده در داخل آن غسل نماید.

این حجر گفته است: از ما کمال در ادب مستحب است که نظیفترین لباس را بپوشد و کاملتر پوشیدن لباس سفید است زیرا این لباس شایسته‌تر به - تواضع است.

«منی از نادانان هنگام دیدن مدینه از مرکوب‌هایشان پائین می‌آیند، بالباس کثیف که روی زمین کشیده می‌شود، البته باید آنان را از این عمل بازداشت، آری هنگام دیدن مدینه از مرکوب‌ها پائین آمدن از کمال ادب است اما بعد از استعمال عطر و پوشیدن لباس نظیف.

فقیه شربلالی در «مراقی الفلاح» گفته‌است: اگر مقدور باشد پیش از رفتن به زیارت غسل کند خواه پیش از دخول به مدینه یا بعد از آن باشد، خود را خوشبو کند و بهترین لباس را به خاطر تعظیم رسول اکرم بپوشد، سپس اگر ممکن باشد و ضرورتی ايجاب نکند پیاده وارد مدینه شود.

۱۰ - هنگامی که از «باب‌البلد» وارد می‌شود، بگوید: بنام خدا آنچه را که خواسته بیرونی جز از ناحیه او نیست. خدایا! مرا از محل راستی وارد و از همان موضع خارج فرما، برایم از ناحیهات قدرت بیروزی قرار داده، خدا کفایت می‌کند که به او ایمان آوردم، تو کل به او دارم، حرکت و بیرونی حر برای خدا نیست، خدایا! ترا به حق کسانی که ترا میخوانند، و به حق آمدنم به سویت من از روی خوشگذرانی و تکبر و ریا و شهرت به اینجا نیامدم، بلکه به خاطر پرهیز از عذاب و جلب رضایت آمدم، از تو می‌خواهم مرا از آتش نجات دهی و گناه

را میخشی، زیرا غیر از تو بخشنده‌ای نیست.

شیخ زاده در «مجمع الانهر» جلد ۱ صفحه ۱۵۲ گفته است: هنگامی که وارد مدینه شد بگوید: خدایا مرا آنجا که اهل راستی را داخل می‌کنی وارد سازا.. خدایا درهای فضل و رحمت را برایم بگشا و زیارت قبر پیامبر برگزیده‌ات را چنانکه نصیب اولیاء و اهل طاعت کردی، روزیم فرماید بهترین کسی که مورد سؤال قرار گرفته‌ای! مرا پیامرز و بر من رحم کن!

۱۱- هنگامی که قبه و بارگاهش را می‌بیند، با خضوع و خشوع بوده عظمتش را در نظر داشته باشد و مواضع قدم‌هایش را محسوس کند و قدم‌هایش را روی آن جز باوقار و سکینه و احترام نگذارد.

۱۲- کوتاهی نکردن در امر به معروف و نهی از منکر و اظهار خشم، هنگام دیدن هتک حرمت یا تنصیب حق از حقوق آن برگوار.

۱۳- هنگامی که مسجد و حرم شریف را می‌بیند، در خضوع و خشوعی که مناسب و لایق این مقام است بیافزاید.

۱۴- بهترین است که زائر، از باب جرئیل داخل شود، ولی عادت زائران این بوده که از ناحیه باب السلام وارد می‌شدند.

۱۵- دم درب، توقف لطیف و مؤدانه‌ای داشته باشد آن چنانکه در وارد شدن بر بزرگان با حال اذن توقف می‌کنند.

فا کهی در «حسن الادب» صفحه ۵۶ و شیخ عبدالمعطی السقادره «الارشادات السنیه» صفحه ۲۶۱ چنین گفته‌اند.

۱۶- هنگامی که حواست وارد حرم رسول خدا شود، دلش را پاک و صمیرش را از همه کدورات و آرایش‌ها صاف گرداند و پای راستش را مقدم دارد و بگوید: ای شیطان رانده شده به خدای بزرگ و به وجه کریمش و به نور قدیمش پناه می‌برم

بنام خدا، و سپاس مخصوص اوست. حرکت و نیروئی جز از ناحیه خدا

بیست که هر چه را می کنند، نیروئی جز از ناحیه او نیست. خدایا! درود بر سید ما محمد بنده و رسولت و بر آل و یارانش بفرست، درودی فراوان، خدایا! گناهانم را پیامرز و درهای رحمت را برویم بگشا. خدایا! موقم بدار، محکم و شایسته ام ساز و بر انجام اعمالی که ترا از من راضی گرداند کمکم کن، و به ادب نیکو در این مقام مقدس بر من منت بگذار، درود و رحمت خدا و بر کائنات سر نو ای پیامبر بزرگوار، درود بر ما و بر بندگان شایسته خدایاد.

و این دعا را هر وقت که وارد مسجد می شود و یا از آن خارج می گردد، ترک نکند مگر آنکه هنگام خروج به جای درهای رحمت را برایم بگشا، بگوید: درهای فضل و کرم را برایم بگشا.

قاضی عیاض گفته است: که این جیب گفته: زائر هنگامی که وارد مسجد می شود، بگوید: نام خدا و درود بر رسول خدا، درود بر ما از خدایمان، و درود خدا و فرشتگانش بر محمد، خدایا گناهانم را پیامرز و درهای رحمت و بهشت را برویم بگشا و از شیطان رانده شده محفوظم دار.

۱۷- قاضی در «الشفاء» گفته است: سپس برو به سوی «روضه مبارکه» که مابین قبر و منبر است و پیش از توقف کنار قبر شریف دو رکعت نماز در آنجا بخوان و در آن خدای را ستایش کن و از او تمام حوائج را بخواه و یاری بطلب و اگر در غیر از روضه، نیز خوانده شود، کافی است. اما در آن برتری است.

فسطلانی در «المواهب» گفته است: مستحب است پیش از زیارت دو رکعت نماز بخواند، گفته شده: این در صورتی است که مرورش از ناحیه روی مبارکش نباشد و گرنه اول زیارت مستحب است.

و در «تحقیق النصرة» گفته است: آن است در آن نیکوئی است، و بر حی بطور مطلق مقدم داشتن زیارت را جائز دانسته اند و ابن الحاج گفته است: همه اینها درست دارد و حائز است.

شربلالی در «مراقی الفلاح» گفته است: دو رکعت نماز به عنوان شکر گزاری

از این نعمتی که خداوند به تو عنایت کرده و به آن مکان مقدس آورده، بجای آر
و این غیر از دو رکعت نماز تحیت مسجد است.

حمزای در «کنزالمطالب» صفحه ۲۶۹ گفته است: نماز تحیت مسجد را
که دو رکعت است سبک و با قل یا ایها الکافرون و قل هو الله احد در مصلاى رسول
حدا بخواند، و اگر مقدور نشد نزدیک آن کنار منبر از ناحیه روضه بخواند.
۱۸ - شایسته است رائی، هنگام زیارت ایستاده باشد که مؤدبانه تر است
و اگر طول کشید مانعی ندارد دو زانو نشیند و از لحاظ ادب و احترام چشم -
هایش را پائین بیندازد، دلش از همه چیز فارغ و تنها مشغول به عرض ادب و
اخلاص باشد و توجه داشته باشد که رسول الله زنده است و او را می بیند و از
زاگرش خردار است.

خفاجی در «شرح الشفاء» جلد ۳ صفحه ۵۷۱ گفته است: در حال زیارت
چنانکه مصنف (قاضی عیاض) گفته است مستحب است ایستاده باشد، و آن در
جلوس پیش جمهور بهتر است، و کسی که میان آن دو تغییر گفته منظورش
جواز است، نه مسادات و اگر خواست نشیند بهتر اینست که روی دو زانو باشد،
نه چهار زانو و امثال آن، زیرا آن به ادب نزدیکتر است.

۱۹ - چنانکه در نماز می ایستد در زیارت بایستد، یعنی دست راستش را
روی دست چپش بگذارد. کرمانی حنفی و شیخ زاده، در مجمع الانهر و دیگران،
چنین گفته اند و این حجت آن را شایسته تر می داند.

۲۰ - متوجه قبر شریف شود، در حالی که از خدا در رعایت ادب در این
مقام بزرگ یاری خواه است. می ایستد در حالی که صورت مبارکش را در
خیالش مجسم کرده، و با حشوع و خشوع در برابرش پشت به قبله گرفته و
چشمش را به پائین دیوار حجره شریفه دوخته، در ظاهر و باطن کمال ادب را
رعایت می نماید و می داند که او دانای به حضور و قیام و زیارتش هست و درود
و تحیتش را می شنود.

ابن حجر گفته است: در بروی صورت شریف رسول خدا و پشت به قبله ماندن مذهب ما و مذهب جمهور علماء است.

خفاجی در شرح «الشفاء» جلد ۳ صفحه ۱۷۱ گفته است: در بروی رسول خدا و پشت به قبله زیارت کردن مذهب شافعی و جمهور علماء و منقول از ابی حنیفه است. و ابن الهمام گفته است: آنچه که از ابی حنیفه نقل شده که: رو به قبله زیارت کند، طبق روایت ابن عمران است که می گوید: رو به قبر شریف و پشت به قبله باشد، صحیح نخواهد بود و قول صحیح او همان قول جمهور است. و گفته کرمانی که: مذهب او بر خلاف مذهب جمهور است، قابل اعتماد نخواهد بود. زیرا گرچه او در ضریح مبارکش آرامیده، ولی زنده است و زائرش را می بیند. و بدیهی است که در زمان حیاتش کسی جز در بروی در مقابلش قرار نمی گرفت.

و در شرح گفته ابن ابی ملیکه^۱: «کسی که دوست دارد در بروی رسول خدا باشد، قندیلی که در جهت قبله نزدیک قبر قرار دارد، بر سرش قرار دهد» گفته است: این توضیح، ارشاد به چگونگی زیارت است و اینکه باید بین او و قبر فاصله باشد.

گفته شده: در حدود چهار ذراع، ما آن فاصله داشته باشد و گفته شده: سه ذراع. و این حکم به خاطر این است که دورتر ماندن به ادب نزدیکتر است چنانکه در حال حیاتش چنین بوده است و بیشتر به همین عقیده اند. و بعضی از مالکی ها عقیده دارند که: نزدیکتر بودن اولی است، و گفته شده: رفتاری را که در زمان حیاتش در این مورد داشته، انجام دهد که به حسب افراد فرق خواهد کرد.

البته این بحث ها مربوط به زمان های صدر اول است، ولی اکنون صریحی برایش قرار داده اند که مانع از نزدیک شدن سه خود قبر است و طبعاً نزدیک

۱ - عبدالله بن عبدالله، متوفی در سال ۱۱۷ که اصحاب صحاح ششگانه از او روایت کرده اند.

صریح قرار خواهد گرفت .

۲۱ - هنگام خواندن زیارتنامه خیلی بلند و خیلی آهسته بخواند ، بلکه میانه روی را رعایت نماید و پائین آوردن صدا پیش رسول خدا ، برای همه مردم جزء آداب نیکو و پسندیده است .

قاضی عیاض ، ما اسنادش از ابن حمید آورده است که : ابو جعفر امیر - المؤمنین ! با مالک در مسجد رسول خدا مناظره کرد و مالک به او گفت : ای امیر المؤمنین ! صدایت را در این مسجد بلند نکن ، زیرا خدا مردمی را چنین ادب فرمود : « صدایشان را بالای صدای رسول خدا قرار ندهید » و مردمی دیگر را چنین ستود : « کسانی که صدایشان را پیش رسول خدا پائین می آورند ، و قومی دیگر را چنین نکوهش نمود : « کسانی که از پشت حجره ها فرا می - خوانند » و روشن است که احترام او بعد از هر که همانند احترامش در زمان حیات اوست .

باشیدن این مطالب ، ابو جعفر آرام شد و گفت : ای بنده خدا رو به قبله بمانم و دعا بخوانم یا رو به رسول خدا ؟ مالک در جواب او گفت : چرا رویت را از او بر می گردانی ، در صورتی که او وسیله تو و پدرت در قیامت پیش خدا خواهد بود ؟ بلکه روبرویش بمان و از او طلب شفاعت کن تا ترا شفاعت نماید که خداوند فرموده است : « و اگر آنان ، هنگامی که به خود ستم کرده اند پیشت بیایند و از خدا طلب مغفرت کنند و تو نیز برایشان طلب آمرزش نمائی خدا را توبه پذیر و بخشنده خواهند یافت » ...

۲۲ - زیارت پیامبر بزرگوار اسلام :

زیارت اول :

زائر می گوید : « درود بر تو ای رسول خدا ! درود بر تو ای نبی خدا ! درود بر تو ای برگزیده خدا ! درود بر تو ای حبیب خدا ! درود بر تو ای آقای رسولان و حاکم پیامبران ! درود بر تو ای برگزیده از میان همه خلایق ! درود

بر تو ای دهر مشهوران^۱ درود بر تو و بر آل و خانواده و همسران و یارانت !
 درود بر تو و بر سائر انبیاء فرستاده شده و تمام بندگان شایسته خدا ، خداوند
 از ناحیه ما به تو ای رسول خدا بهترین یادداشت‌هایی که به پیامبری از ناحیه امتش
 داده ، عنایت فرماید ، درود بر تو هر گاه که یاد آوران ترا یاد آرند و عافلان از
 نوغان ماند ، برترین و کاملترین درودی که بر یکی از خلائق فرستاده است ،
 شهادت می‌دهم که معبودی جز خدای بیکتای بی شریک نیست ، و شهادت می‌دهم که
 تو بنده و پیامبر و برگزیده آفریده‌های او هستی ، و شهادت می‌دهم که تو
 رسالت را ابلاغ و امانت را اداء و امت را نصیحت کردی ، و غم و اندوه را
 دور و در راه خدا واقعا جهاد نمودی ، خدایا به او وسیله فضیلت عنایت کن ،
 و برای گیزان او را در مقام محمودی که به او وعده داده‌ای ، و آخرین چیزی که
 سزاوار است سائلان آنرا درخواست کنند به او عنایت فرما ، خدایا بر آفای ما
 محمد پیامبر و رسالت که امی بوده و بر آل و همسران و فرزندان چنانکه بر
 ابراهیم و آل ابراهیم درود فرستادی ، درود بفرست و برسید ما محمد پیامبر امی
 و بر آتش چنانکه بر ابراهیم و آتش در جهان برکت دادی ، برکت عنایت فرما
 که تو ستوده و بزرگی .»

زیارت دوم :

این زیارت را ابن فرحون از ابن حبیب^۱ نقل کرده است :

درود و رحمت و برکات خدا بر تو یاد ای پیامبر خدا ، برترین ، یا کترین ،
 ملائین و ما از بهترین درودهایی که بر هر فردی از انبیاء و برگزیده‌هایش
 فرستاده است ، بر تو ای رسول خدا بفرستد .

شهادت می‌دهم که تو رسالت را ابلاغ ، و امت را نصیحت ، و تا هنگام
 مرگ هدایت را نندگی کردی و تو چنانکه خدا در قرآنش ترا ستوده ، هستی
 آنجا که فرموده است : آمد سوی شما از خودتان پیامبری که در جهان بر او گران

۱ - عبدالمک بن حبیب قرطبی امام حنبل و مورد اعتماد صاحب کتاب « الواضحة »

است و بر نجات و خوشبختی آنان حریص است و نسبت به مؤمنان رؤوف و مهربان است.^۱

پس درود خدا و فرشتگانش و تمام آفریده هایش در آسمانها و زمین بر تو باد ای رسول خدا !
زیارت سوم :

این زیارت را بر رگزان همه مذاهب چهارگانه قبول دارند^۲

«درود و رحمت خدا بر تو باد ای پیامبر خدا، شهادت می دهم که رسول خدائی، رسالت را ابلاغ و امانت را ادا، و امت را نصیحت کردی و در راه خدا کوشیدی تا خدا روح ستوده ات را قبض فرمود. پس خدا از کوچک و بزرگ ما به تو بهترین پاداش را عنایت فرماید و بر تو برترین و پاکترین، با ارزشترین و کاملترین درودها را بفرستد.

خدایا! پیاه برمان را در قیامت زرب کترین پیامبران نسبت به خودت قرارده، و از کاسهائی بنوشامان و از شعلاتش در زبان برما و ما را از رفقایش قرار ده. خدایا! این را آخرین زیارتنامای قرار مده، و دوباره روزیسان فرما که به زیارتش نائل آئیم ای صاحب جلالت و کرم.»

زیارت چهارم :

این زیارت را خزالی نقل کرده است :

«درود بر تو ای رسول خدا ! درود بر تو ای پیامبر خدا ! درود بر تو ای امین خدا ! درود بر تو ای حبیب خدا ! درود بر تو ای برگزیده خدا ! درود بر تو ای بهترین آفریده خدا ! درود بر تو ای احمد ! درود بر تو ای محمد ! درود بر تو ای ابوالقاسم ! درود بر تو ای محو کننده آثار شرک و جهالت ! درود بر تو ای عقاب کننده ! درود بر تو ای جمع کننده ! درود بر تو ای بشارت دهنده ! درود بر تو ای

۱ - سوره توبه آیه ۱۲۸

۲ - الفقه علی المذاهب الاربعه جلد ۱ صفحه ۵۹۱ .

ترساننده! درود بر تو ای پاکیزه! درود بر تو ای پاک! درود بر تو ای برترین فرزندان آدم! درود بر تو ای آقای پیامبران! درود بر تو ای خاتم انبیاء! درود بر تو ای رسول آفریدگار جهان! درود بر تو ای پیشوای خوبی! درود بر تو ای فتح کننده یسکی! درود بر تو ای پیامبر خدا! درود بر تو ای هادی امت! درود بر تو ای رهبر رهبران جهان! درود بر تو و مراهل بیت آنانکه پلیدی و ناپاکی را خدا از آنها دور فرمود، درود بر تو و بر یاران پاکیزه و همسران پاکت که مادران مؤمنانند باد! خدا برترین پاداشی که به پیامبری از ناحیه پیروانش عنایت کرده است از ناحیه مابه شما عنایت فرماید، و درود بر شما فرستد هر گاه که یادآوران ترا یاد می کنند و غفلان از تو غافل می مانند، و خدا بر شما در میان اولین و آخرین، بهترین و کاملترین، و برترین، و مهمترین، و پاکترین و پاکیزه ترین درود هائی که بر هر کدام از آفریده هایش فرستاده، بفرستد چنانکه به وسیله تو از گمراهی نجاتمان داده و از کوری بینائی مان بخشیده، و از نادانی هدایتمان کرده است.

شهادت می دهیم که خدائی جز خدای یکتا که سربلندی برایش نیست وجود ندارد، و شهادت می دهیم که تو بنده و رسول و امین و برگزیده و انتخاب شده از آفرینش خدائی. و گواهی می دهیم که رسالت را اطلاع و امانت را ادا، و امت را نصیحت کردی، و با دشمنان مبارزه نمودی و امت را هدایت فرمودی و خدایت را تا هنگام مرگ ندگی کردی پس درود خدا بر تو و بر اهل بیت پاکت باد.

زیارت پنجم:

این زیارت را قسطلانی روایت کرده است: «درود بر تو ای رسول خدا! درود بر تو ای پیامبر خدا! درود بر تو ای حبیب خدا! درود بر تو ای برگزیده خدا! درود بر تو ای اختیار شده خدا! درود بر تو ای آقای پیامبران و خاتم انبیاء! درود بر تو ای رهبر رهبران جهان! درود بر تو و بر اهل بیت پاک و پاکیزه ات، درود بر تو و بر همسران پاکت که مادران مؤمنانند، درود بر تو و بر همه یارانت، درود بر تو و بر سایر انبیاء و همه ی بندگان شایسته خدا، بهترین

یاداشی که خدا به پیامبری از ناحیه امتش عنایت فرموده از جانب ما به شما عنایت فرماید ، و هرگاه که یاد آوران ترا یاد می کنند و غافلان از تو غفلت می کنند ، خدا بر تو درود فرستد ، و شهادت می دهد که خدائی جز خدای یکتا نیست ، و گواهی می دهد که تو بنده او در سولش و امتش و برگزیده از خلقش هستی ، و گواهی می دهد که تو رسالت را ابلاغ و امانت را ادا ، و امت را نصیحت کردی ، و در راه خدا چنانکه شایسته بوده جهاد نمودی .

و گفته است : و کسی که وقتش تنگ است و نمی تواند همه این دعا را بخواند هر مقداری که می تواند بخواند .

زیارت ششم :

این زیارت را «ماحوری» روایت کرده و گفته است: بدون آنکه صدایش را بلند کند این چنین رسول خدا درود فرستد:

«درود بر تو ای رسول خدا! درود بر تو ای پیامبر خدا! درود بر تو ای حبیب خدا! گواهی می دهم که تو حقاً رسول خدائی و رسالت را ابلاغ و امانت را اداء و امت را نصیحت و اندوه را دور کردی و تاریکی را از بین برده و به حکمت سخن گفتی و در راه خدا چنانکه شایسته بود، جهاد کردی. خدا به تو از ناحیه ما بهترین پاداشها را عنایت فرماید.»

زیارت هفتم:

این زیارت را شریعللی حنفی در «المراقی» آورده است:

«درود بر تو ای آقام ای رسول خدا! درود بر تو ای پیامبر خدا! درود بر تو ای حبیب خدا! درود بر تو ای پیامبر رحمت! درود بر تو ای شفیع امت! درود بر تو ای سید مرسلین! درود بر تو ای حاتم پیامبران! درود بر تو ای گلیم بنخود پیچیده! درود بر تو ای به حامه حوای رفته! درود بر تو و بر ریشه های پا کیزه و اهل بیت پاکت که خداوند پلیدی را از آنها دور کرده ، و پا کشان ساخته است . خداوند به تو از ناحیه ما برترین پاداشی که به پیامبری از ناحیه امتش عنایت فرموده است، عنایت

فرماید، گواهی می‌دهم که تو رسول خدائی، رسالت را ابلاغ و امانت را اداء و امت را نصیحت و دلیل را آشکار و در راه خدا چنانکه شایسته بود، مبارزه کردی و دین را به یادداشتی تا عمرت به آخر رسید، درود خدا بر تو و بر شریفترین مکانی که با حلول حسنت شرافت یافته، درودی دائم از ناحیه آفریدگار جهان، ای رسول خدا مامهمان تو و زوار حرم توهستیم، باقرار گرفتن در برابر شرافت پیدا کردیم، از مکان‌های دور با پیمودن کوه و دشت، پستی و بلندی برای نیل به شفاعت و دیدن افتخارات و پیمان‌های خاطره انگیزت و قیام به انجام بعضی از حقوق و استشفاع وسیله تو بسوی پروردگارمان، به قصد زیارت پیش تو آمده‌ایم، زیرا گناهان کمر ما را شکسته و بارها دوش‌هایمان را به سختی سنگین کرده‌اند. و نوشفعی هستی که شفاعت بزرگ و مقام محمود و وسیله، به تو وعده داده شده‌است و خداوند متعال فرموده است: و اگر آنان هنگامی که بر خود ستم کرده‌اند، پیش تو بیایند از خدا طلب مغفرت کنند و پیامبر هم برایشان طلب آمرزش نماید، هر آینه خدا را توبه‌پذیر و بخشنده خواهند یافت.

و ما اینک پیش تو آمده‌ایم، در حالی که بر خود ستم کرده، خواستار بخشش گناهانمان هستیم، برای ما پیش خدایت شفاعت کن، و از او درخواست نما که ما را بر سنت تو بهیراند و در زمرهات محشور کند و بر حوضت وارد نماید، و از کاسهات بهوشاند، بدون خواری و ندامت. شفاعت، شفاعت ای رسول خدا (سه بار این کلمه را بگوید) خدای مای بخش ما را و برادران ما را که در ایمان بر ما ستم گرفته‌اند، و در دل‌هایمان کدورتی نسبت به کسانی که ایمان آورده‌اند، قرار مدها خدای ما تو مهربان و رحیمی.

زیارت هشتم:

این زیارت را شیخ‌راده در «مجمع‌الانهر» آورده است:

«درود و رحمت و برکات خدا بر تو، درود بر تو ای رسول خدا! درود بر تو ای بهترین خلق خدا! درود بر تو ای آقای فرزندان آدم! من گواهی می‌دهم که

خدائی جز خدای یکتا که شریک ندارد، نیست، و گواهی می‌دهم که تو بنده در رسول و امین خدائی گواهی می‌دهم که رسالت را ابلاغ و امانت را اداء و امت را نصیحت و اندوخته‌ها را رفع کردی، پس خدا به توفیق حاجت ما بهترین پاداش را عنایت فرماید، بهترین پاداشی که به پیامبری از ناحیه امتش عنایت فرموده است، خدایا به آقای ما و پیامبرت محمد، وسیله و فضیلت و در حق تعالی و بلند، عنایت فرما، برانگیز او را در مقام محمودی که به او وعده داده‌ای، و به او در پیشگاه منزل مبارک کی لطف فرما، منزهی تو ای خدای صاحب فضل بزرگه.

آنکاه حاجتش را از خدا بنخواهد و بهترین حاجت‌ها یسکی پایان کار و طلب آموزش است.

سپس بگوید: درود بر تو ای رسول خدا! از تو شفاعت بزرگه را خواهانم، وسیله تو از خدا می‌خواهم که: مسلمان و بردین و سنت تو بگیرم و در زمرة بندگان شایسته خدا محشور گردم. آنکاه بر شیخین درود فرستد.

زیارت نهم طبق روایت فاکهی:

درود بر تو ای پیامبر کریم (صعربه)! درود بر تو ای رسول خدا! درود بر تو ای پیامبر خدا! درود بر تو ای برگزیده خدا! درود بر تو ای حبیب خدا! درود بر تو ای آقای فرستاده شدگان! درود بر تو ای خاتم پیامبران! درود بر تو ای بهترین همه خلایق! درود بر تو ای پیشوای پرهیزگاران! درود بر تو ای رهبر رهبران! درود بر تو ای رحمت برای عالمیان! درود بر تو ای منت خدا بر مؤمنان! درود بر تو ای شفیع گناهکاران! درود بر تو ای هدایت کننده به سوی راه راست! درود بر تو ای کسی که خدا در حقش فرموده است: «تو دارای اخلاق بزرگی هستی و بر مؤمنان رؤف و مهربانی»!

درود و رحمت و برکات خدا بر او و بر همه پیامبران و آل و اهل بیت و همسران و همه یاران و بندگان شایسته خدا، خدا به محمد چنانکه او شایستگی دارد پاداش دهد، خداوند از ناحیه ما به تو ای رسول خدا بهترین پاداشی را که

به پیغمبری از ناحیه امتش عنایت فرموده است، عنایت فرماید: و خدا هر گاه یادآوران
نرا یاد کند و غافلان از تو غفلت نمایند بهترین و کاملترین درودی را که بر کسی
از آفریده هایش فرستاده است، بر تو بفرستد.

و شهادت می دهم که خدائی جز خدای یکتای بی شریک نیست، و گواهی
می دهم که تو بنده و پیامبر و برگزیده از خلق خدائی، زیرا تو رسالت را ابلاغ
و امانت را ادا، و امت را نصیحت کردی، و در راه خدا چنانکه شایسته بود و فرمان
بدان نصریح نموده جهاد فرمودی. خدایا به او وسیله و فضیلت عنایت کن و او را در
مقام محمودی که وعده فرموده ای به موت گردان، خدایا بر محمد بنده و پیامبر و
رسول امت، و بر آل و همسران و فرزندان درود بفرست چنانکه بر ابراهیم و بر
دوستان ابراهیم درود فرستادی، زیرا تو ستوده و بزرگوار، خدایا به آنچه که تبارک فرمودی
ایمان داریم و از پیامبر پیروی کردیم. ما را با شاهدین بنویس، سپاس خدای را
که چشم را بادیده است ای رسول خدا روشن فرمود و در دوزخ و پیشگاه مبارک
ای حبیب خدا بار داد.

و اگر نمی تواند همه این دعا را بخواند آن مقدار که مقدور است بخواند.

دعای بالای سر پیامبر اکرم:

۲۳- بالای سر مبارکش بایستند و بگویند: خدایا! تو گفتی و گفته ات درست
است: و اگر آنان، هنگامی که بر خود شتم کردند، پیش تو آمدند و طلب آمرزش
نمودند و پیامبر نیز برایشان طلب مغفرت نمود، خدای را توبه پذیر و مهربان
خواهند یافت و اینک گفتارت را شنیده و پیش تو آمده ایم، فرمانت را اطاعت کرده،
از پیامبرت درخواست شفاعت داریم، خدایا پیامر ما را و برادرانمان را که در
ایمان بر ما سبقت گرفته اند و در دل هایمان نیست به کسانی که ایمان آورده اند
کینه ای قرار مده، خدایا تو رؤف و مهربانی، خدایا به ما در دنیا و آخرت یسکونی
عنایت فرما و از عذاب آتش بازماند، خدای ما که خدای عزت است از چیز-
هائی که توصیف می کنند منزّه است، و درود بر پیامبران، و سپاس مخصوص خداست

که پروردگار جهانیان است.

و به آنچه از دعا که حاضر دارد که شربلالی حنفی در مراقب الفلاح و دیگران در غیر آن آورده اند، بخواند.

دعای دیگر :

این دعا را عزالی آورده است که بالای سر مبارک، روزه قبله بین قرواسطوا نه بایستد و سپس حدای بها آرد و درود بر پیامبر اکرم بفرستد، آنگاه بگوید : «خدا یا تو گفتی و سخت حق است:» و اگر آنان هنگامی که بر خود ستم کردند، پیش تو آمدند و طلب آمرزش نمودند و پیامبر نیز برایشان طلب مغفرت نمود، خدای را توبه پذیر و مهربان خواهند یافت، خدا یا گفتارت را شنیدیم و فرمات را اطاعت نمودیم و خدمت پیامبرت رسیدیم، وسیله او آمرزش گناهانمان را خواهیم گماشتی که کمرمان را حرم کرده است، از لغزش هایمان تائب و به خطاها و تقصیرهایمان معترسیم، پس خدایا توبه ها را بپذیر و شفاعتش را در حقمان قبول فرما و مقاممان را به خاطر مقامی که او پیش از ما داشت و حقی که بر تو دارد، رفیع گردان، خدایا! مهاجران و انصار، ما و برادران دینی مان که در ایمان بر ما سبقت گرفته اند، پیامرز.

خدا یا این را آخرین زیارت از قبر نیست و حرمت قرار داده ای رحم کننده ترین رحم کنندگان!

سپس وارد روضه مبارکه شود و دو رکعت نماز بخواند و هر چه دلت می خواهد دعا بخواند، زیرا خود او فرموده است : معاین قبر و منبرم داعی از داغ های بهشت است و منبرم روی حوض قرار دارد.

عبدی حمزادی در «کنز المطالب» صفحه ۲۱۶ گفته است: «بیکوثرین چیز در این موقف شریف، بعد از تجدید توبه و خواندن آیه شریفه: «و لوانهم اذ ظلموا انهم جالونک فاستغفروا الله و استغفر لهم الرسول فوجدوا الله توابا رحیما» گفتن این عبارات است: «ای رسول خدا! ما وارد بر تو و زائر تو هستیم، بخاطر

قضاء حقت و تبرک به زیارت و استشفاع به تو از گناهانی که پشیمان را شکسته و دلمان را تار و پاره کرده ، پیش تو آمدنمایم .

شیخ علی قادی حنفی در شرح الشامیل ، اضافه کرده است: «ما شفیعیم که به او امیدوار باشیم ، غیر تو نداریم ، و غیر از در تو که بدان وسیله به هدف نائل گردیم ، امیدوار نیستیم ، پس برای ما طلب آمرزش کن و شفیع ماییش خدایت باش ای شفیع گناهکاران و از او بخواه که ما را از بندگان شایسته اش قرار دهد».

یا خیر من دفنت بالقیام المظلمه قطاب من طیبهن اقصاع والاکم
للی القداء لقبرانت ماکنه فیه الطمان و فیه الجوده والاکرم

وای بهترین کسی که در زمین همواری دفن شده و من او را بزرگ می شمارم ، و از پاکی او زمین های هموار و قاصدوار اطرافش پاک گشتند ، جانم فدای فبری که تو در آن آرمیده ای که در آن عفاف و جود و کرم قرار دارد».

امینی میگوید: این اشعار مأخوذ از حکایتی است که محمد بن حرب هلالی آن را از اعرابی ای حکایت کرده که او به زیارت قبر رسول خدا آمد و آن را زیارت کرد ، آنگاه نظیر عبارات فوق شمری سرود و آن را ابن بجار و ابن عساکر و ابن الجوزی و فسطالانی در المواعظ ، و سبکی در شفاء السقام ، و حالدی در صلح الاخوان صفحه ۵۴ ، نقل کرده اند و ابن داستان را علماء نقلی به قبول کرده و الیه مذاهب اربعه آن را در مناسکشان آورده و یکویش شمرده اند ، و جمعی اشعار ابی الطیب احمد بن عبدالعزیز مقدسی را که این آیات را تضمین کرده نقل نموده اند و ترجمه اشعار او چنین است :

«می گویم در حالی که اشک از چشمم سرازیر است ، هنگامی که دیدم جدار قرش بوسیله و لمس می شود .

مردم در حال گریه با سکوت از روی احترام و یا خواندن دعاء آن را احاطه کرده اند .

آنشی که در دلم افتاده و می رفت که تمام هستم را سوزاند ، اختیار از کفم ریود و بدون آن ندا در دادم :

یا خیر من دفنت بالقاع اعظمه (تا آخر دو بیت یاد شده)

و در آن خورشید پرهیزکاری و دین غروب کرد، بعد از آنکه نورش تاریکی‌ها را از بین برده و روشن نمود.
حاشا که رویت کهنه و تاریک گردد، در صورتی که از نورش مردم شرف و غرور هدایت یافتند.

پس اگر دست‌هایی خاک را لمس کنند، تو در آسمان‌های رفیع نشانه و علمی.

خدایت را ملاقات کردی در حالی که شمشیر اسلام گذرا بود و در برای کفر طوفانی.

پس در آن بمقام مرسلین نائل شدی و اسلام، عزیز شد و بر همه ادیان پیروز گردید.

اگر ما آن را قبر می‌بینیم، ماطش باغی از باستان‌های بهشت است که لبخند می‌زند.

فرشتگان در هر روزه یک‌روز از هر طرف آن را احاطه کرده و درش طواف می‌کنند.

اگر در زمان حیاتش او را می‌دیدم، معاد می‌گفتم، راه نرو و قدم بگذار جز روی صورتم.

درود بر پیامبر پاک

۲۴- بخاری با اسنادش آورده است: کسی که بیش قبرم بر من درود بفرستد، خداوند فرشته‌ای را مأمور می‌کند آن را بمن برساند، و کار دنیا و آخرتش را کفایت خواهد کرد و من شفیع و یاشهیدش در قیامت خواهم بود.

محد گفته است: زائر بهترین انواع درود و کاملترین کیفیات آن را انبیا نماید و اختلاف در آن مشهود است و آنچه که من اختیار کرده‌ام این است: «خدا یا

بر آقای ما محمد و خانواده‌اش و یارانش و همسراش درود بفرست! درودی که به عدد آنچه که آفریدی و خالق آنها هستی، و هم وزن آنچه که خلق نمودی و خالق آن هستی، و هم پیمانه آنچه که آفریدی و آنچه که آفریدگار آن هستی و هم پیمانه آسمان‌هایت و زمینت و نظائر آن و بیشتر، و عدد خلقت و هم وزن عرش و منتهای رحمت و مداد کلمات و محل بلوغ رسالت و تا آنکه راضی شوی و عدد آنچه که یاد کرد ترا خلقت در گذشته، و یاد خواهد نمود در آینده در هر سال و ماه و هفته و روز و شب و ساعت و نیم و نفس و لحظه و چشم برهم زدن، از ابد بسوی ابد، ابد دنیا و ابد آخرت و بیشتر از اینها یعنی اولش قطع نشود و آخرش پایان نپذیرد و ... باشد.

این را یک مرتبه یا سمرتبه بخواند، آنگاه بگوید: «خدایا بر آقای ما محمد و بر آل آقای ما محمد درود بفرست».

از ابن ابی قتیبه^۱ روایت شده که گفته است: از بعضی از کسانی که درك کرده‌ام شنیدم: می‌گفت: بهما رسیده است: کسی که نزد قبر رسول خدا قرار گرفت و گفت: خدا و فرشتگانش بر پیامبر درود می‌فرستند، ای کسانی که ایمان آورده‌اید، درود و تحیت بر او فرستید، خدا بر محمد درود و رحمت فرستد.

و در روایت دیگر آمده است: خدا بر تو درود فرستد ای محمد. این را هفتاد مرتبه بگوید، آنگاه فرشته‌ای او را ندا دهد: خدا بر تو درود می‌فرستد ای فلانی، هیچ حاجتی از تو امروز ساقط نشده است.

سهودی گفته است: بعضی گفته‌اند: بهتر این است که بگوید: خدا بر تو درود و رحمت فرستد ای رسول خدا اگر چه در روایت «محمد» آمده‌اما از لحاظ ادب رسول خدا گفته است زیرا از خصائص آن حضرت این است که با اسم خوانده

۱- محمد بن اسماعیل بن مسلم بن قتیبه متوفی در سال ۲۰۰ هـ امام مورد اعتمادی است که ائمه شگانه اصحاب صحاح از او روایت می‌کنند.

۲- بیهقی، قاسمی عباس در شفاء، سبکی در شفاء و عبدی در المدخل و دیگران آن را نقل کرده‌اند.

نشود بلکه گفته شود: ای رسول خدا، یا ای پیامبر خدا و امثال آن، و آنچه که ظاهر است این است که این مطلب در صورتی است که ندا مغفرون به درود و رحمت باشد

توسل و استشفاع به قبر شریف

۲۵- آنگاه زائر برگردد سر جای اول، برابر روی رسول خدا، و از او در باره خودش توسل بجوید و طلب شفاعت به سوی خدایش نماید، و استغفار و نضرع ریاد کند، بعد از گفتن این عبارات: «ای بهترین پیامبران خدا بر تو کتابی صادق فرستاده و در آن گفته است: و اگر آنان هنگامی که بر خود شتم کرده اند، پیش تو آمدند و از خدا طلب آمرزش نمودند و رسول خدا نیز برایشان طلب مغفرت نمود، هر آینه خدا را توبه پذیر و مهربان خواهند یافت» و من پیش تو آمده ام در حالی که از گناهانم طلب آمرزش می کنم، مرا پیش خدایم شفیع قرار می دهم.

و مگوید «اما وارد بر تو و زوار تو هستیم که برای اداء حقت و تبرک به زیارت، و استشفاع به تو پیش خدایت نزد تو آمده ایم، چون خطاها بر دوش سنگینی می کند و تو شفاعت کننده ای هستی که شفاعت بزرگ و مقام محمود به تو وعده داده شده و ما در حالی که بر خود شتم کرده ایم، پیش تو آمده ایم، از گناهانمان طلب مغفرت می کنیم، از تو می خواهیم که از خدا برایمان طلب آمرزش کنی، تو پیامبر و شفیع مائی پس برای ما پیش خدایت شفاعت کن، و از او بخواه که ما را بر سنت و محبت بمیراند و در زمرهات محشور فرماید و وارد حوضت کند، در حالی که خوار و یشیمان باشیم»

قطلائی در «المواهب اللدیه» گفته است: برای زائر شایسته است که دعاء و نضرع و استغاثه و طلب شفاعت و توسل به پیامبر اکرم ریاد کند، پس برای کسی که از او طلب شفاعت شده نیز سزاوار است پیش خدا از او شفاعت نماید. او گفته است: استعانه طلب یاری کردن است، پس کسی که ناری می جوید

در یاری خواسته شده می‌خواهد که به او کمک نماید، پس فرق نمی‌کند با لفظ استغاثه با توسل یا تشفع یا توجه باشد زیرا همه آنها در خواست از صاحب جاه و جهدای است برای حصول مقصدی و واسطه قرار دادن پیامبر صاحب جاه است پیش خدای رب العالمین

هر کدام از استغاثه و توسل و تشفع و توجه به پیامبر اکرم چنانکه در «تحقیق النصرة و مصاحح الظلام» گفته است: در هر حالی چه قبل از خلقتش و چه بعد از آن، در دوران حیاتش در دنیا و بعد از مرگش در برزخ و بعد از برانگیخته شدن در عرصت قیامت امکان وقوع دارد «آنگاه آنها را در مراحل یاد شده تفصیل داده است.

زرقالی در شرح دالمواهب، جلد ۸ صفحه ۳۱۲ گفته است: در «منسک» علامه حلیل مثل همین آمده و اضافه نموده که: به او توسل بجوید و از خدا بخواهد که به آبروی محمد (ص) خواسته‌اش را بر آورد، زیرا او محل فرد ربختن کوه‌های گناه و سنگینی‌ها است و برکت شفاعتش و بزرگی آن پیش خدا چنان است که هیچ گناهی با آن بر آبری نمی‌کند، و کسی حلاف این غفیده داشته باشد، محرومی است که خدا بصیرتش را برده و دلش را گمراه کرده است. آیا او گفته خدا را: «و لو انهم الا ظلموا انفسهم جانوك فاستظروا الله ...» نشنیده است؟ زرقالی گفته است: شاید مرادش طمنه به این تبیه باشد.

امسی می‌گوید:

در این مآزه عده زیادی از باقلان حدیث و بزرگان اهل سنت به طور وسیع و همه‌جانه بحث کرده و گفته‌اند: توسل به پیامبر در هر حال چه قبل از خلقتش و چه بعد از آن، در مدت حیاتش در دنیا و بعد از مرگش در عالم برزخ و بعد از برانگیخته شدن در عرصت قیامت و بهشت جائز است، و آن را به سه نوع تقسیم کرده‌اند:

۱- طلب حاجت از خدا وسیله او با مد آبرویش یا به خاطر مرگش، و

گفته‌اند که توسل به این معنی در همه حالات یاد شده جائز است.

۲ - توسل به او به معنی طلب دعاء از او و گفته‌اند که این نیز در همه حالات یاد شده جائز است.

۳ - حاجت را از خود پیامبر اکرم خواستن به این معنی که او قادر است از خدا بخواهد و شفاعت کند و خواسته‌اش بر آورده شود که برگشت به قول دوم خواهد کرد، نهایت آنکه عبارت طور دیگر است. و از این قسم شعرده‌اند این عبارت را: «از تویی خواهم که همنشینت در بهشت باشم» و گفته عثمان بن ابی العاص را که: «از بدی حافظه‌ام در مورد قرآن، پیش رسول خدا شکایت کردم» فرمود: «زدیک بیا عثمان، زدیک رفتم دست مبارک را روی سینه‌ام نهاد و گفت: ای شیطان از سینه‌اش خارج شو» بعد از این هر چه را شنیدم در حافظه‌ام ماند.

سبکی در شفا مالکام گفته است: آثار در این مورد نیز زیاد است... در نامیدن آن به توسل یا تفعیل یا استغاثه یا تجموه حالی نیست، زیرا همه آنها به يك معنی است.

امینی می‌گوید:

می‌توانیم همه آنچه را که در مورد توسل به پیامبر اکرم از گفتار بزرگان مذاهب چهارگانه در مناسک و غیر آن آمده و ما از آنها آگاهی یافته‌ایم، برای خواننده محترم نقل کنیم، زیرا خود نیازمند تألیف کتاب جداگانه‌ای است و عدد زیادی در آن باره به طور تفصیل بحث کرده‌اند که نمی‌شود آنها را نادیده گرفت و از آن کرده‌اند:

۱ - حافظ ابن جوزی متوفی در سال ۸۵۹ هـ در کتاب «الوفاء فی فضائل المصطفی» که در آن دو باب در این باره قرار داده: باب توسل به رسول اکرم، باب طلب شفاء از لبرش.

۲ - شمس الدین ابو عبد الله محمد بن نعمان مالکی، متوفی در سال ۶۷۳ هـ در کتابش «مصباح الظلام فی المستفیثین بخیر الانام».

خالدی در «صلح الاخوان» گفته است. آن کتاب نفیسی است و در حدود بیست باب است و سید نورالدین سمهودی در «وفاء الوفاء» در جزء دوم در باب: توسل به پیامبر پاک، از آن زیاد نقل می کند.

۳- ابن داود مالکی شاذلی در کتابش «البيان والاختصار» مقدار زیادی از شذائدی را که برای علماء و صلحاء پیش آمده و به رسول خدا متوسل شده و گرفتاریشان رفع شده، آورده است.

۴- تقی الدین سبکی، متوفی در سال ۷۵۶ هـ در «شفاء المقام» صفحه ۱۲۰ -

۱۳۳.

۵- سید نورالدین سمهودی، متوفی در سال ۹۱۱ هـ در «وفاء الوفاء» جلد ۲ صفحه ۴۱۹-۴۳۹.

۶- حافظ ابوالعباس قسطلانی، متوفی در سال ۹۲۳ هـ در «المواهب اللدیه».

۷- ابوعبدالله زرقانی مصری مالکی، متوفی در سال ۱۱۲۲ هـ در شرح المواهب جلد ۸ صفحه ۳۱۷.

۸- خالدی بغدادی متوفی در سال ۱۲۹۹ هـ در «صلح الاخوان» و آن بهترین کتابی است که در این مورد نوشته و مسائلی را در هفتاد صفحه آورده است و در پاسخ سید محمود آلوسی در مورد توسل به پیامبر اکرم کتابی نوشته که در سال ۱۳۰۶ در چاپخانه «نخبة الأخبار» در بیست صفحه طبع شده است.

۹- عدوی حمزادی، متوفی در سال ۱۳۰۳ هـ در «کنز المطالب» صفحه ۱۹۸

۱۰- الزمزمی شافعی قضاعی در «فرقان القرآن» که با کتاب «الاسماء والصفات»

بیهقی در ۱۴۰ صفحه چاپ شده، و کتاب بسیار ارزنده ای است و حق بحث را ادا کرده است.

اولئك الذين يدعون يبتغون الي ربهم الوسيلة.

و آنان کسانی هستند که می خوانند و بسوی خدایشان وسیله می جویند.

(سورة اسراء آیه ۵۷)

تبرك به قبر شريف

۲۶ - از هیچ کدام از بزرگان مذاهب چهارگانه آنها که برای آرائشان ارزشی است ، در این مورد قول به تحریم نیاقتیم ، و آنها که از آن نهی کرده‌اند ، آن را نهی تنزیهی می‌دانند ، نه تحریمی و دلیل کراهت را این می‌دانند که نزدیک شدن به قبر شریف مخالف حسن ادب است و می‌پندارند که دورماندن از آن ، به ادب شایسته نزدیکتر است ، در صورتی که از شأن فقیه آگاه ، این نیست که با این نوع اعتباراتی اساسی که بر حسب انظار فرق می‌کند در دین حدافتوی بدهد .

آری در اینجا افرادی که از جادۀ حق منحرف شده و از جمهور مسلمین کنادر گرفته و رأی نادرست حدیدی انداع نموده‌اند^۱ بدون دلیل حکم به حرمت کرده‌اند .

و ما اینك چیزی را که خواننده محترم را به حقیقت آگاه سازد و رأی صواب را به او نشان دهد و جادۀ مستقیم را به او بنمایاند ، برایش نقل می‌کنیم :
 ۱- حافظ ابن عساکر ، در « التحفة » از طریق طاهر بن یحیی حسینی آورده است که : پدرم از جدم از جعفر بن محمد از پدرش از علی رضی الله عنه برایم نقل کرده است : وقتی که رسول خدا را دفن کردند ، فاطمه رضی الله عنها کنار قبر ایستاد و مقداری از خاک قبر را برداشت و روی چشمش گذاشت و گریه کرد و ابن اشعار را می‌خواند :

ماذا علی من شم نربة احمد	ان لا یشم مدی الزمان غوايا
صبت علی مصائب لوانها	صبت علی الایام عدن لیايا

« چه مایه آیمس را که خاک محمد را بوئیده ، هرگز مشک و غالیه ها را بوئید ؟ »

مصیبت‌هایی بر من وارد شده که اگر بر روزها وارد می‌شد مسدل به شب

نار می‌گردید .

ابن جوزی در « الوفاء » و « ابن سید الناس » در « سیرة نبویه » جلد ۲ صفحه ۳۴۰ و قسطلانی در المواهب به طور اختصار و « الفاری » در شرح « الشامیل » جلد ۲ صفحه ۲۱۰ و شبراوی در « الانعاق » صفحه ۹ و سهودی در « وفاء الوفاء » جلد ۲ صفحه ۴۴۳ و خالدی در صلح الاخوان صفحه ۵۷ و حمزاوی در « مشارق الانوار » صفحه ۶۳ ، و سید احمد زینی دحلان در « سیرة نبویه » جلد ۳ صفحه ۳۹۱ ، و عمر رضا کحاله در « اعلام النساء » جلد ۳ صفحه ۱۲۰۵ این جریان را نقل کرده‌اند و ابن حجر در « الفتاوی المقیه » جلد ۲ صفحه ۱۸ ، و خطیب شربینی در تفسیرش جلد ۱ صفحه ۳۴۹ و قسطلانی در « ارشاد الساری » جلد ۲ صفحه ۳۹۰ آن دو بیت شعر را از فاطمه سلام الله علیها می‌دانند .

۲ - ابی‌الدرداء گفته است : بلال مؤذن پیامبر اکرم ، رسول خدا را در خواب دید که به او می‌فرمود : این چه جفائی است ای بلال ؟ آیا وقت آن رسیده است که ما را زیارت کنی ؟ او با اندوه بیدار شد و با ترس سواد سر کوبش گردید و سوی مدینه حرکت نمود . وقتی که کنار قبر رسول خدا قرار گرفت شروع به گریه کرد و سورتش را بر آن می‌مالید ، در این هنگام حسن و حسین آمدند آنها را بغل کرد و بوسید ...

حافظ ابن عساکر در « تاریخ الشام » این روایت را در دو موضع (چنانکه در شفاء السقام آمده) در شرح حال ابراهیم بن محمد انصاری صفحه ۳۹ و ۴۰ و در شرح حال بلال جلد ۲ صفحه ۲۵۶ آورده است ، نهایت آنکه تهذیب کنندة کتاب در موضع اول اسناد را حنفی و متن را ذقی گذاشت و در موضع دوم به طور کلی آن را حنفی کرد و ما این عملش هم به حدیث و هم به کتاب جنایت نمود .

و حافظ ابو محمد عبدالغنی مقدسی در « الکمال » در شرح حال بلال ، و ابوالحجاج المزی در « التهذیب » و سیکی در « شفاء السقام » صفحه ۳۹ آنرا

روایت کرده‌اند و سبکی گفته است: این مطلب با اسناد خوب برای ما نقل شده و حاجتی به توجه به دو سندیکه ابن عساکر حدیث را بدان وسیله برای ما نقل کرده است نداریم، اگرچه رجال آن دو نیز، معروف و مشهورند.

ابن اثیر در «اسدالغابه» جلد ۱ صفحه ۴۰۸ آنرا آورده و سهودی در «وفاءالوفاء» جلد ۲ صفحه ۴۰۸ آن را ذکر کرده و گفته است: سندش خوب است و در صفحه ۲۳۳ گفته است: استادش خوب است.

و قسطلانی در «المواهب اللدیه» و خالیدی در «صلح الاخوان» صفحه ۵۷ و حمزادی در مشارق الانوار صفحه ۵۷ نیز آن را آورده‌اند.

۳- علی علیه السلام فرموده است: پس از سه روز از دفن رسول خدا (ص) اعرابی‌ای بر ما وارد شد و خود را بر قبر رسول خدا افکند، و خاکش را بر سر خود می‌ریخت و می‌گفت: ای رسول خدا! گفتی و گفتارت را شنیدیم، از خدا حقائق را گرفتی و ما هم از شما گرفتیم و از چیزهایی که بر تو نازل شده، این آیه است: «وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَانُوكَ...» من شتم کردم و پشت آمدم تا برایم طلب آمرزش کنی. از میان قبر ندائی بلند شد که: گناهت آمرزیده شده است. ابن حدیث را گروهی نقل کرده‌اند و از آن جمله:

۱- حافظ ابوسعید عبدالکریم سمرقانی، متوفی در سال ۵۷۳.

۲- حافظ ابو عبدالله بن نعمان مالکی، متوفی در سال ۶۸۳ هـ در مصباح

الظلام.

۳- ابوالحسن علی بن ابراهیم بن عبدالله کرخی.

۴- شیخ شعیب الحریشی، متوفی در سال ۸۰۱ هـ در «الروض اللائق» جلد ۲ صفحه ۱۳۷.

۵- سید نور الدین سهودی، متوفی در سال ۹۱۱ هـ در «وفاءالوفاء»

جلد ۲ صفحه ۳۱۲.

۶- ابوالعباس قسطلانی، متوفی در سال ۹۲۲ هـ در المواهب اللدیه.

۷- شیخ داود الخالیدی، متوفی در سال ۱۲۹۹ هـ در صلح الاخوان صفحه ۵۴۰.

۸- شیخ حسن حمزای مالکی، متوفی در سال ۱۳۰۳ هـ در مشارق الانوار

صفحه ۵۷.

۲- از داود بن ابی صالح آمده است که: روزی مروان، کنار قبر رسول خدا آمد دید مردی صورتمش (حجه‌اش) را روی قبر گذاشته است، مروان گردنش را گرفت و گفت: آیا می‌دانی که چه می‌کنی؟ سر برداشت معلوم شد که او ابویوب انصاری است و گفت: آری من پیش سنگ پیامدهام، پیش رسول خدا آمده‌ام، از رسول خدا شنیدم که می‌گفت: مردین گریه نکنید آنگاه که اهلش رهبری آنرا دارد، آنگاه گریه کنید که نا اهل بر آن ولی باشد.

حاکم در مستدرک جلد ۴ صفحه ۵۱۵ آن را نقل کرده او ذی‌بی در تلخیصش آن را صحیح دانسته‌اند، و ابوالحسین بحیی بن حسن حسینی در «اخبار المدینه» به اسناد دیگر از «مطلب بن عبدالله بن حنطب» چنانکه در «شفاء السقام» سبکی صفحه ۱۱۳ آمده آن را روایت کرده است.

سبکی بعد از نقل این داستان گفته است: کسی که این اسناد را صحیح بداند، مس کردن جدار قبر را مکروه نخواهد دانست و منظور ما از ذکر آن، عیب گرفتن و مذمت از قطع به کراهت آن است.

و سید نورالدین سمهودی در «وفاء الوفاء» جلد ۲ صفحه ۴۱۰ - ۴۴۳ آن را از امام حنبلین نقل کرده و گفته است: آنرا با خط حافظ ابی الفتح مراغی مدنی دیدم و حافظ هیشمی در مجمع الزوائد جلد ۴ صفحه ۲ نیز از احمد آن را نقل کرده است.

امینی می‌گوید:

این حدیث، این آگاهی را به ما می‌دهد که: منع از توسل به قبور طاهره از بدعت‌های امویان و کمرای‌های آنان از زمان صحابه است و هیچ‌گاه گوش

روزگار شنیده که صحابی ای منکر آن باشد، مگر زادهٔ بیت امیه مروان متمسک که آن را انکار کرده است !

آری « گاو یا شاخش از خود حمایت می کند » و بخاطر پرندۀ « وزشان » می خورد خرمای مخصوص « مشان » را .

آری از دوری که رسول خدا ما بیان شخصیت کادیه و ماهیت کیف عموم بنی امیه ، به ویژه مروان ، آبرو و حیثیتشان را از بین برد و کاج پوشالی احترام اجتماعیشان را از گون کرد ، آنان دشمنی رسول خدا را در دل گرفته و در صدد تلافی برآمدند . در صورتی که از روی هوی و هوس حرفی نمی رند ، هر چه می گوید از روی الهام و وحی الهی است که حزقیل به او تعلیم داده است : « لا ینطق عن الهوی ان هو الا وحی یوحی علیه شدید القوی » مذمت رسول خدا از بنی امیه :

بیان رسول خدا در نشان دادن چهره آفریده بنی امیه و به ویژه بنی مروان فراوان است که ذیلاً به برخی از آنها اشاره می شود . به طور صحیح از رسول خدا آمده است : اذا تلفت ببنو امیه ارضین اتخلوا عباد الله خولا و مال الله تعالی و کتاب الله فلا : « هنگامی که بنی امیه به چهل نفر برسند ، بندگان خدا را برده و مال خدا را بخشش و کتاب خدا را وسیلهٔ سوء استفاده قرار می دهند » .

و نیز بطور صحیح از آن حضرت آمده است : اذا بلغ بنو ابی العاص ثلاثین رجلاً اتخلوا دین الله فلا و عباد الله خولا و مال الله فلا : « هنگامی که فرزندان ابی العاص به سی نفر برسند دین خدا را وسیلهٔ سوء استفاده و بندگان خدا را برده و مال خدا را مخصوص خود قرار می دهند »

و نیز از آن حضرت بطور صحیح آمده است : انی اُریت فی منامی کان بنی - الحکم بن ابی العاص یزور علی منبری کما تروا القردة . قال : فما روی النبی (ص)

۱ - علامه امینی در این کتاب این مثل را جایی آورده است « بطة المورشان یا کل رطب الموشان » اما در شرح قاموس و المسجد این طور نقل شده : « بطة المورشان یا کل رطب المشان » که در هر صورت منظور این است : « کاری انجام می دهد که منظور خلاف ظاهر آن است »

مستجعفا صاحبکا حتی توفی و در خواب دیدم کہ فرزندان حکم بن ابی العاص بر منبر می جہیدند ، همانگونه کہ میمون ہا جست و خیز می کنند ، راوی می گوید : بعد از این دیدہ شد کہ رسول خدا در مجمعی بنخدد بنا آنکہ وفات فرمود .

و نیز از آن حضرت بطور صحیح آمدہ است : هنگامی کہ حکم بن ابی العاص از او اذن خواست فرمود : *عليه لعنة الله و على من يخرج من صلبه الا المؤمن منهم و قليل ما هم يشرقون في الدنيا و يضعون في الآخرة ذرومكر و خديعة يعطون في الدنيا و ما لهم في الآخرة من خلاق* : لعنت خدا بر او و ہر کہ از صلبش خارج می شود ، مگر آنہا کہ مؤمنند کہ آنہا بسیار کنند ، آنان در دنیا شریف ، ولی در آخرت ذلیل و خوارند ، صاحبان مکر و خدعہاند ، از دنیا بہرہ کافی دارند ولی از آخرت بی بہرہ اند .

و نیز از آن حضرت بطور صحیح نقل شدہ . هنگامی کہ مردان بن حکم بر او وارد شد ، فرمود : *الوزغ ابن الوزغ ، الملعون ابن الملعون* : او ترسو پس ترسو ملعون پس ملعون است .

و از عایشہ بہ طور صحیح آمدہ است کہ رسول خدا فرمود : *لعن الله ابامروان و مروان في صلبهم مروان لخص من لعنة الله هو و جل* : خدا لعنت کند پدر مروان را کہ مروان در صلب اوست پس مردان قطعہ ای از لعنت خداست .

و نیز از عبداللہ بن ربیع بہ طریق صحیح آمدہ است : رسول خدا حکم و فرزندش را لعنت کردہ است .^۱

با توجہ بہ بیانات فوق بر مروان لازم است کہ بہ امت اسلامی نشان دہد کہ طرفدار جدی توحید است اما بہ مقتضای دشمنی و عنادش با رسول خدا ، او را در نظر افکار عمومی ذلیل و کوچک نماید .

۱ - این احادیث را جمعی از محدثان در کتبشان با طرق و اسنادشان آورده اند کہ حاکم ، آہارہا صحیح شمرده و در مستدرک جلد ۴ صفحہ ۴۷۹ - ۴۸۲ آنہا را گرد آورده است

و چگونه می تواند تصفیه و پاک کند او را پیامبری که گفتارش درباره او و پدرش وجدش و تبارش آن است که گفته آمد؟ و او از همان شجره ملعونه ای است که از ریشه کنده شده و روی زمین قرار ندارد و «مثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجثت من فوق الارض عاها من قرار»^۱.

پس برای مسلمان شایسته نیست که دیباچه را این گروه لعنت شده باشد و گفتار آنان را بگوید و رأی آنان را سرمشق قرار دهد و راه این افرادی را که دین خدا را وسیله سوء استفاده و بندگان خدا را برده و کتاب خدا را قایل تغییر و تبدیل قرار داده اند، پیروی نماید.

۵ - ابی حنیفه (زهیر بن حرب ثقة مورد اعتماد، متوفی در سال ۲۴۴ هـ) گفته است: مصعب بن عبدالله و اسماعیل بن یحیی به ما حدیث کرده اند که: ابن المنکدر^۲ با اصحابش در مجلسی نشسته بود که تشنگی شدیدی به او عارض شد، حرکت کرد و کنار قبر رسول خدا رفت و صورتش را روی قبر نهاد، سپس برگشت، حاضران او را مورد ملامت قرار دادند، در جواب گفت: حالتی به من دست داده بود که احساس خطر می کردم از این رو به قبر رسول خدا پناه برده و طلب شفاء نمودم، و او گاهی در موضع خاصی از مسجد می آمد و می افتاد و در خاک می غلطید، از او سراسیمه کار را خواستند، گفت: پیامبر را در این موضع دیدم (یعنی در خواب)^۳.

۶ - المرین جماعة حموی شافعی، متوفی در سال ۸۱۹ هـ در کتاب «المدیر و السؤالات» گفته است: برای عبدالله بن احمد بن حنبل از پدرش روایتی است که ابی علی بن صوف، از او نقل کرده که عبدالله گفته است: از پدرم سؤال کردم: مردی من رسول خدا را می می کند و بدان تبرک می جوید و آن را می-

۱ - سورة ابراهيم آیه ۲۶.

۲ - محمد بن مکند قرشی نبی ابو عبدالله مدنی، یکی از بزرگان تابعین است که در سال ۱۳۰ هـ وفات کرده است.

۳ - وفاء الوفاء، جلد ۲ صفحه ۴۴۴.

بود و با قبر رسول خدا، نیز چنین می کند و از این کار امید ثواب از خدا دارد آیا این کار درست است؟ پدرم گفت: مایه ندارد (وفاء الوفاء جلد ۲ صفحه ۳۴۳).

۷. علامه احمد بن محمد مقرئ مالکی، متوفی در سال ۱۰۴۱ هـ در فتح المتعال بسفنة النعال به نقل از ولی الدین عراقی گفته است: حافظ ابوسعید بن علا گفته است: در گفتار احمد بن حنبل در جزوه قدیمی با خط ابن ناصر^۱ و دیگر از حفاظ دیدم که: از امام احمد در مورد بوسیدن قبر و منبر رسول خدا سؤال شد، فرمود: مایه ندارد. او می گوید: گفتار احمد را به این تفسیر نشان دادیم بسیار تعجب کرد و گفت: تعجب می کنم، احمد پیشم مرد بزرگی است اما نمی دانم این گفتار اوست یا معنی گفتار اوست^۲.

او می گوید: چه تعجیبی در این گفتار است در صورتی که از احمد برای ما نقل شده که: جامعه شافعی را شسته و آبش را خورده است^۳.

وقتی که او از اهل علم تا این اندازه احترام کند، پس نیست به صحابه و آثار ابیاء علیهم السلام چگونه احترام خواهد نمود؟

و چقدر نیکو سروده است ارفول مجنون نست مایللی:

امیر علی دیوار دیوار لیلی	اقبل ذالاجدار و ذالهدار
و ما حب الدیار شفن قلبی	ولکن حب مرکن الدیار

«از دیوار لیلی می گذرم، این دیوار و آن دیوار را می بوسم، علاقه به دیوار لیلی دلم را تسخیر نکرده، آن کسی که در آن سکونت دارد مرا مفتون خود ساخته است».

۱ - او حافظ محمد بن ناصر ابوالفضل بغدادی است که در سال ۵۵۰ هـ وفات کرده است. ابن جوزی در المنظم جلد ۱۰ صفحه ۱۶۳ گفته است. او حافظ درس و مورد اعتماد است هیچ عیبی در او نیست.

۲ - ابن جوزی آن را در مناقب احمد صفحه ۴۵۵ و این کثیر در تاریخش ج ۱۰ ص ۳۳۱ آورده است.

۸- حطیب ابن حملة نقل کرده است که: عبدالله بن عمر رضی الله عنهما دست راستش را روی قبر شریف می گذاشت^۱ و ملال نیز رویش را روی آن می نهاد. و در کتاب «سؤالات» از عبدالله بن امام احمد دیدم (آنگاه روایتی که قبلا از ابن جماعة نقل شده آورده است)، سپس می گوید: شکی نیست که محبت زیبا و احسان می کند که در آن اذنی باشد (یعنی خود ادبی است) و مقصود از همه اینها، احترام و تعظیم است و مردم از لحاظ مراتب در این باره باهم مختلفند، چنانکه در زمان حیاتش در این باره مختلف بودند، بعضی همگامی که او را می دیدند، بدون احتیاط بهسویش می شتافتند و برخی دیگر لحظاتی تأخیر می انداختند، آنگاه شریف می شدند و هر کدام در جایش درست است^۲.

۹- شیخ متابع شافعی ها، شافعی کوچک محمد بن احمد رملی، متوفی در سال ۱۰۰۴ هـ در شرح «المنهاج» گفته است: مکروه است که روی قبر، سایبان قرار داده شود و نابونی که روی قبر قرار دارد بوسیده و با لمس شود، و بوسیدن اعتاب مقدسه، هنگام دخول برای زیارت اولیاء نیز مکروه است.

آری اگر قصد تبرک داشته باشد کراهت ندارد چنانکه مرحوم والد به آن فتوی داده است. چنانکه تصریح کرده اند^۳ که: هرگاه اردست دادن به حجر الاسود عاجز باشد، مستحب است ماعصائی به آن اشاره کند آنگاه عصا را بوسد^۴.

۱۰- ابوالعاس احمد رملی، بزرگ انصاری شیخ الشیوخ در حاشیه «روض الطالب» که در حاشیه «أسنى المطالب» جلد ۱ صفحه ۳۳۱ بعد از قول مصنف

۱- و در شعاع قاضی آمده است. دیده شده ابن عمر، دستش (۱) حای شبمگاه رسول خدا را میزدند و آنگاه آن را به صورتش مالیده است.

۲- و فاء الرقاء سمهودی ح ۲ ص ۴۴۴.

۳- حمیدی در جمع من الصحیحین و ابوداود در مسندش آورده اند رسول خدا را بعد از آنکه به حجر الاسود اشاره فرمود آنگاه او را بوسید.

۴- الشرائسی شعب ابی الفیاض، متوفی در سال ۸۶۰ هـ در حاشیه «المواهب اللدیه» و حمزوی در «کثر المطالب» ص ۱۹ آن را نقل کرده اند.

در باره آداب مطلق زیادت قبور و همان طوری که در زمان حیاتش به او نزدیک می شده، نزدیک گردد، چاپ شده است گفته است: به طوری کلی نباید قبر را دست بزند و یا بیوسد، رو به درپش برای سلام و رو به قبله برای دعا بایستد. این را ابو موسی اصفهانی نقل کرده است آنگاه گفته است: آری اگر قبر پیامبر یا ولی خدا یا عالمی باشد، به قصد ترك لمس کند یا بیوسد مالمی ندارد.

۱۱- طیب ناشری از محمدالدین طبری شافعی نقل کرده که: بوسیدن قبر و لمس کردنش جائز است، آنگاه گفته است، روش علماء شایسته چنین بوده و این شعر را خوانده است:

لوراینا سلیمی الزا لجدنا افاض الازرا

«اگر اثری از سلیمی بینیم، هزار هزار بار برای آن سجده می کنیم».

۱۲- قاضی عیاض مالکی، در «الشفاء»، بعد از سخنان ربادی درباره تعظیم قبر پیامبر اکرم گفته است: سرزمینی که ما وحی و نزول قرآن آباد شده، و حرلیل و میکائیل در آن رفت و آمد داشته و ملائکه و روح از آن بالا رفته، و بهنه آن با تقدیس و تسبیح پر شده، و خاکش سید بشر را دربر گرفته، و دین خدا و سنت پیامبر از آن به افطار عالم منتشر شده، مدارس آیات و مساجد و صلوات، و مشاهد فضائل و خیرات، و معاهد براهین و معجزات و مناسک دین و مشاعر مسلمین و مواقف سید المرسلین و جایگاه خاتم پیامبران، هنگامی که اسلام شروع به گسترش و جهانی شدن پیدا کرد، و نخستین زمینی است که بدن رسول خدا را دربر گرفته است چنین سرزمینی شایسته آن است که مورد احترام قرار گیرد و از بویش استشمام شود و خانه ها و دیوارهایش بوسیده شود.

دای حانه بهترین پیامبران و کسی که هدایت مردم ما دست و ده آیت اختصاص پیدا کرده است در من به خاطر تو سوز و گداز و عشق مشتعل وجود دارد

و بر من پیمانی است که اگر باغستان‌هایم را از این دیوارها و حیاط‌ها
پر کنی، از کثرت بوسیدن و مکیدن در حالی که مویم از سفید شدن محفوظ
می‌ماند بخشیده خواهم شد.

اگر مسأله مراجعت و دشمنانم نبودند، همواره ترا زیارت می‌کردم و لو
آنکه با صورت به خاک کشیدن و پیش تو آمدن باشد.
لیکن بفزودی از مجموع نصیحت، دو قطعه از این خانه و حجرات را تقدیم
محضرت می‌کنم....

۱۳- قاضی القضاات شهاب‌الدین خفاجی حنفی، متوفی در سال ۱۰۶۹ در شرح
«الشفاء» جلد ۳ صفحه ۵۷۷ بعد از قول قاضی «از کتاب احمد بن سعید هندی نقل
شده: کسی که کنار قبر قرار گرفت نباید به آن بچسبد و آن را لمس‌کننده گفته
است: با هیچ قسمت از بدنش با آن تماس نگیرد، آن را نبوسد، پس بوسیدن و
لمس کردن و چسباندن سینه‌اش به آن مکروه است، چون خلاف ادب است. و
همچنین هر ضریعی را که در آن قرار دارد بوسیدن و لمس کردن مکروه است.
البته اتفاقاً نیست و لذا احمد و طبری گفته‌اند: چسبیدن و بوسیدن آن مایمی
ندارد.

و روایت شده که: ابوابوبیاضادی خود را به قبر شریف چسبانده است. و
گفته شده که کراهت مربوط به غیر از کسی است که شوق و محبت بر او غلبه نکرده
است، و گرنه کراهت نخواهد داشت. و این کلام نیکویی است و در جلد ۳
صفحه ۵۷۹ نزد قول ابی‌ملیکه: «کسی که می‌خواهد رویه روی رسول خدا باشد
فندیلی را که در قبله روی قبر قرار دارد روی سرش قرار دهد» گفته‌است: این حرف
ارشاد به چگونگی زیارت است و اینکه باید میان او و قبر فاصله‌ای باشد، پس
گفته شده فاصله چهار ذرع و یا سه درع باشد و این مطلب متایران است که
دورتر بودن چنانکه در زمان حیات رسول خدا رسم بوده به ادب نزدیکتر است
و بیشتر علماء به این عقیده دارند و بعضی از مالکی‌ها معتقدند که نزدیک بودن

شایسته‌تر است و گفته شده که با او معاملهٔ زمان حیاتش شود و آن به حسب افراد مختلف است و این مربوط به صدر اسلام است، اما امروز که روی آن ساختمانی شده و مانع از نزدیک شدن است، دیگر مفهومی ندارد، طبعاً کنار ضریح قرار می‌گیرد.

۱۴ - یکی از علماء مکه که از شافعی‌ها بوده از ابی الصیف یمانی نقل کرده است که: بوسیدن مصحف شریف و اجزاء حدیث و قبور سالکان جائز است.

۱۵ - حافظ ابن حجر گفته است: بعضی از علماء از مشروعیت بوسیدن حجر الاسود استنباط کرده‌اند: جواز بوسیدن هر چیزی را که شایستگی تعظیم را دارد، خواه آدم باشد و خواه غیر آن، اما بوسیدن دست آدمی سابقه‌ای است در ادب. و اما غیر آن از احمد نقل شده که از او در مورد بوسیدن منبر رسول خدا و قبر شریفش سؤال شد، گفت: مانعی ندارد. اما برخی از پیروانش^۱ صحت این گفته را از احمد بعید دانسته‌اند^۲.

۱۶ - زرقانی مصری مالکی، در شرح «المواهب» جلد ۸ صفحه ۳۱۵ گفته است: بوسیدن قبر شریف مکروه است مگر به قصد تبرک که در آن صورت، کراهت نخواهد داشت. چنانکه دلمی به آن معتقد است.

۱۷ - شیخ ابراهیم باحوری شافعی، در حاشیه‌اش بر شرح ابن قاسم عزیزی بر متن شیخ ابی شجاع در فقه شافعی، جلد ۱ صفحه ۲۸۶ گفته است: بوسیدن قبر و مس کردن آن مکروه است و مثل آن است تا بونی که روی آن قرار می‌دهند، و همچنین است بوسیدن آستانه‌ها هنگام داخل شدن برای زیارت اولیاء، مگر آنکه قصد تبرک به آنها را داشته باشد که در این صورت، کراهت نخواهد داشت. و اگر از آن به خاطر ازدحام و امثال آن مثل اختلاط زن و مرد، ناتوان باشد، چنانکه در زیارت آقایم احمد المحدثی واقع می‌شود، در این گونه موارد در مکانی توقف

۱ - استناد کننده این تیمه و اتباعش هستند که به گفتارشان اعتنایی نمی‌شود.

۲ - ولاء الوفاء، سهودی جلد ۲ صفحه ۴۴۲.

کند و از دعاء و قرآن، آنچه که می تواند بخواند و بادتش یا چیز دیگر اشاره به قبر کند، پس آن را بوسد. علماء تصریح کرده اند که اگر از مس حجرا الاسود لا توان باشد، مستحب است که با دستش و یا عصا به سوی آن اشاره کند آنگاه آن را بوسد.

۱۸ - شیخ حسن عدوی حمزاوی مالکی در «کنز المطالب» صفحه ۲۰ و مشارق الانوار» صفحه ۶۶ بعد از نقل عبارت زملی یاد شده گفته است: شکی نیست در اینکه: بوسیدن قبر شریف جز برای تبرک نیست، پس آن از جواز بوسیدن قبور اولیاء به قصد تبرک اولی است، پس باید آنچه را که عارف گفته، حمل به همین معنی شود مخصوصاً که قبر آن حضرت باغی از باغستان های بهشت است.

۱۹ - شیخ سلامة عزامی شافعی، در «فرقان القرآن» صفحه ۱۳۳ گفته است: ابن تیمیه گفته است: کسی که قبور صالحان را طواف کند و یا مسح نماید، گناه بسیار بزرگی مرتکب شده است او گفتار کوبه گویی در این مورد دارد. گاهی آن را از گناهان کبیره و گاهی آن را شرک و گاهی دیگر تعبیراتی نظیر آن دارد.

در صورتی که دانشمندان محقق و فقهاء مدقق پیش از آنکه او به دلیا بیاید از بررسی و تدوین آن فراغت یافته بودند، اما او تصمیم دارد که با آنان مخالفت کند و گاهی ادعای اجماع طبق گفته اش می نماید، در صورتی که قبل از اد اجماع برخلافش منعقد بوده چنانکه کسی در گفتار او و کسانی که پیش از او و بعدش بوده اند دقت کند و دارای فهم درست و بررسی صحیح باشد، این حقیقت را به روشنی می یابد.

و در اینجا مثالی می آورم و آن اینکه: عوام مسلمین که قبر را مسح می کنند و یا دور آن طواف می نمایند، اهل علم درباره آن سه نظر دارند: مطلقاً حائز است، مطلقاً مکروه است، در صورتی که از روی شدت علاقه باشد مابقی ندارد و گرنه مکروه است.

و هر گاه دراموری که ابن تیمیه به سبب آن مسلمین را تکفیر کرده و آن را عبادت غیر خدا شمرده، تأمل کنی خواهی یافت که دلیلش برگشت به دو مقدمه می‌کند که کبرای آن: «هر عبادتی برای غیر خدا شرک است» درست و حرد ضروریات دین است، و ابن تیمیه از آیات و روایات زیادی که دربارهٔ مشرکین وارد شده، برای آن استدلال کرده است، ولی صغرای آن: «هر ندائی برای مرده یا غائب، یا طواف دور قبر، یا مسح کردن آن یا ذبح حیوان و یا نذر برای صاحب آن .. عبادت غیر خدا است» دروغ است و ابن تیمیه از آیات و احادیث صحیحی که معنی آنها را نفهمیده، یا عمداً آنها را تأویل کرده، برای این عقیده نادرستش استدلال نموده است.

و از این قیاس فاسد که صغرائش غلط است، نتیجهٔ دروغی گرفته که عبارت است از: همهٔ مسلمانان جز او و اتباعش مشرک و کافرند!! و آقای اهل تحقیق و تاج اهل تدقیق، امام ابو عبدالله محمد بن عبدالمجید فاسی، متوفی در سال ۱۹۲۲ هـ کتابی فشرده در مابعد این مذهب از نظر اصول و منطق نگاشته، و آن را چنانکه شایسته بوده مورد بررسی و تحقیق قرار داده است. تا اینکه می‌گوید: این مرد حتی بر رسول خدا تعدی و جسارت کرده و گفته است: مسافرت برای زیارتش محصیت است و کسی که او را بعد از مرگ ندا کرده و به یاری بطلند، مشرک است.

و گاهی آن را شرک کوچک و گاهی شرک بزرگ خوانده است! اگر چه یاری خواه دلش مملو از این حقیقت باشد که: خالق و مؤثری جز خدا نیست و از پیامبر که حاجت و یاری خواسته می‌شود، به این جهت است که خدا او را سرچشمه هر خیر و مقبول الشفاعة و مستجاب الدعوة قرار داده است، چنانکه همهٔ مسلمانان در جمیع اعصار دربارهٔ او چنین عقیده‌ای داشته‌اند.

و جمال‌الدین عبدالله محمد انصاری محدث گفته است: با شیخما تاج‌الدین

فا کهای به دمشق رفتیم. از تصمیم گرفت تعلین رسول خدا را که در «دارالحديث الاشرفیه» بوده زیارت کند و من با او بودم، هنگامی که تعلین مبارك را دید، افتاد و آن را می‌بوسید و صورتش را بر آن می‌مالید و در حالیکه اشکش جاری بود می‌خواند:

فلو قيل للمجنون: ليلي و وصلها تريد ام الدنيا و ما في طواياها؟
لقال: غبار من تراب نعالها احب الي نفسي و اشي ليلواها؟

«اگر به مجنون گفته شود: لیلی و وصلش را می‌خواهی یا دنیا و مافیها را، او در جواب می‌گوید: غبار خاک کفش او پیشم از همه چیز محبوبتر است. و از آن برای همه دردها شفا می‌طلبم.»

۲۰ - محب‌الدین طبری در «الرياض النضرة» جلد ۲ صفحه ۵۴ حدیث مفصلي را که در «امواه» بین عمر بن خطاب هنگامی که با چند نفر از یارانش عازم مکه بوده و بین شیخی که از او یاری خواسته بوده واقع شده، آورده است. و در آن آمده: وقتی که عمر برگشت و به همان مکان رسید از آن مرد جویدا شد فهمید که مرده است. گویا که می‌بیم عمر دوید تا کنار قبرش ایستاد، بر او درود فرستاد و نماز خواند پس آن‌را در آغوش گرفت و گریه کرد، پس وقتی که برای مثل عمر جائز باشد کنار قبر مردی عادی بایستد و آن را در آغوش بگیرد و گریه کند، پس چه چیز امت اسلام را از ایستادن کنار قبر رسول خدا و در آغوش گرفتن آن و بوسیدن و گریه کردن بر آن و یا قبور اهل بیت عصمتش باز می‌دارد؟

اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده

«آنان کسانی هستند که خدا آنان را هدایت کرده است، پس از راهنماییشان پیروی کنید» (انعام آیه ۹۰)

۱- فقه مالکی متبحر در اصول و فقه و ادب که دارای تألیفات عالی است و در سال ۷۳۴ هـ فوت کرده است.

۲- الديباج المذهب صفحه ۱۸۷.

زیارت ابی بکر بن ابی قحافه

۲۷. بعد از زیارت رسول خدا، محلفی سرایی بکر صدیق رضی الله عنه
بایستد و بگوید:

درود بر توای خلیفه رسول خدا! درود بر توای همراه پیامبر خدا در غار،
درود بر توای رفیق اودر سفرها، درود بر توای امینش در اسیرا، خدا به تو از
ناحیه ما بهترین پاداشی را که به امامی از ناحیه امت پیامبرش می دهد، عنایت
فرماید، و تو چه بیکو جانشینی برای او بودی و راهش را به بهترین وجه پیمودی
و با اهل رده و بدعت جنگه کردی، و اسلام را آماده نمودی و سلطه رحم فرمودی،
و همواره پیا دارنده حق و یاراهش بودی تا مرکه گریانت را گرفت، درود و
رحمت و برکات خدا بر تو باد.

خدایا ما را با محبتش بمیران و کوششمان را در زیارتش به رحمت ای
خدای کریم پی نتیجه قرار مدهم.
زیارت عمر بن خطاب

۲۸. سپس حرکت کند و در برابر قبر عمر رضی الله عنه قرار گیرد و
بگوید:

درود بر توای امیر مؤمنان! درود بر توای آشکار کننده اسلام، درود بر تو
ای شکننده بت ها، خدا از ما به شما بهترین پاداش را عنایت فرماید و خدا از
کسی که ترا خلیفه قراردادده راضی گردد، تو اسلام و مسلمین را در زمان حیات و
مرگ یاری کردی، پس یتیمان را کفالت و ارحام را مورد مرحمت قراردادی
و اسلام به وسیله تو نیرو گرفت و تو برای مسلمانان امام پسندیده و هادی و مهدی
بودی، پراکنندگی آنان را جمع کردی و فقر آنان را به غنا تبدیل نمودی، و
شکستگی آنان را جبران کردی، درود و رحمت و برکات خدا بر تو باد.
امینی می گوید:

این زیارت را شریبلالی فقیه حنفی در «مراقی الفلاح» و دیسگر از

کدشتگان نقل کردمانند ، نهایت آنکه : بزرگان امروز ، آنچه را که از فضائل شیخین دوست می دارند بر آن افزودند ، و هیچ مانعی از آن نیست ، زیرا زائر می تواند هر گونه مناقبی که از شخص مورد زیارت می داند ردیف کرده از آن سپاس بگذارد و این حقیقتی است که امت اسلامی همواره درباره آن اتفاق نظر داشته است .

زیارت دیگر :

قطلائی می گوید : از طرف راستی به مقدار يك ذرع حرکت کند آنگاه برای بکر رضی الله عنه درود بفرستد ، زیرا سرش معاذی شایسته رسول خدا است و بگوید :

درود بر تو ای خلیفه سید المرسلین ، درود بر تو ای کسی که خداوند وسیله تو در روز دزدۀ دین را تأیید کرد ، خداوند از اسلام و مسلمین به تو جرای خیر دهد ، خدایا از او و ما بخاطر او راضی باش

سپس از دست راستی بقدر يك ذرع حرکت کند آنگاه بر عمر بن خطاب رضی الله عنه درود بفرستد و بگوید : درود بر تو ای امیر مؤمنان ، درود بر تو ای کسی که خدا وسیله او دین را تأیید کرده است ، خدا از اسلام و مسلمین به تو جزای خیر عنایت فرماید ، خدایا از او و ما بخاطرش راضی باش .

زیارت دیگر :

ماجوری می گوید : طرف راستی را به مقدار یک ذراع عقب بکشد آنگاه برای بکر رضی الله عنه درود بفرستد و بگوید : درود بر تو ای ابا بکر ای خلیفه رسول خدا ، خدا از ناحیه امت محمد (ص) به تو جزای خیر عنایت فرماید . سپس بار بمقدار يك ذراع عقب بیاید آنگاه بر عمر بن خطاب درود بفرستد همانند آنچه که قبلاً گفته شده بگوید ، سپس بجای اولش برابر روی عبار کس بر گردد وسیله او به خدا متصل شود .

زیارت شیخین با طعنه‌ها :

بمقدار نصف ذراع بر گردد و بگوید : درود بر شما ای همخوانان ،

رفیقان، وزیران، مشیران، معاونان رسول خدا در بیا داشتن دین! قیام کنندگان بعد از او برای مصالح مسلمین، خدا به شما بهترین پادشاهان را عنایت فرماید. شریلالی حنفی در «مراقی الفلاح» اضافه کرده است: بیش شما آمدیم تا وسیله شما به رسول خدا متصل شویم و او برای ما شفاعت کند و از خدایمان بخواهد که کوششمان را بپذیرد و برگزینش ما را زنده ندارد و با آن بمیراند و محسور کند. زیارت شیخین با عبارت دیگر:

ابن حبیب در ذیل زیارت پیامبر اکرم آورده است:

درود بر شما ای همراهان رسول خدا ای ابابکر و عمر، خداوند از ناحیه اسلام و اهلش بهترین جزای وزیر پیامبری را بر درانتش در نعمان حیاتش و بر حسن خلافتش بعد از وفاتش به شما عنایت فرماید. شما در زمان حیات رسول خدا و وزیران خوبی برایش بودید و بعد از او جانشینان عادل و یکوکار در امتش، پس خدا در عوض آن شما را همراه رسول خدا در بهشت و ما را به رحمتش باشما قرار دهد.

زیارت شیخین با عبارت سوم:

عزالی می گوید: زائر در مقام زیارت آنان بگوید: درود بر شما ای وزیران رسول خدا، و معاونان او در پیاداشتن دین هنگام حیاتش و پیادارندگان امور دین در میان امت بعد از او، که در همه کارها از او پیروی می کردید و به سنتش عمل می نمودید، پس خدا بهترین جزای وزیر پیامبر را در دین به شما عنایت فرماید.

و عبارات دیگری نیز در این زمینه در کتاب «مجمع الانهر» و غیره وجود دارد آنچه که گفته آمد از نا گفته ها کفایت می کند.

ابن الحاج در «المدخل» جلد ۱ صفحه ۲۶۵ گفته است: آنچه را که از آنها می داند ستایششان کند، وسیله آنها به پیامبر اکرم متصل شود، آنها را شفیع در قضاء حوائجش قرار دهد.

۲۹- در حرم شریف زیاد نماز کنید بلکه ادب ایجاب می کند که بیش از مقدار نماز و دعا در آن توقف نکند و همین مقدار مستحب است.

وداع از حرم شریف

۳۰- هنگامی که زائر از زیارت فراغت پیدا کرد و تصمیم گرفت که از مدینه خارج شود، مستحب است که برای آخرین بار کنار قبر رسول خدا بیاید و دعای زیارت را چنانکه گذشت، دوباره بخواند و با پیامبر اکرم وداع کند، و از خدا بخواهد که باز هم به عنوان زیارت به مدینه برگردد و در سفر به سلامت باشد، سپس دو رکعت نماز در روضه کوچک که موضع مقام رسول خدا پیش از آنکه ساختمان در مسجد اضافه شود، بوده بخواند.

وقتی که خواست بیرون بیاید، اول پای چپش را بیرون دهد و بگوید: خدایا بر محمد و آل محمد درود بفرست و این را آخرین زیارتم قرار مده و گناهانم را با زیارتش بریز، و در این سفر به سلامت دار، و برگشتم را سوی خانواده و وطنم آسان بگردان، ای بخشندترین بخشنده گان.

و بگوید: خدایا از تو می خواهیم که در این سفر یکی و تقوی و از عمل آنچه که دوست داری و راضی می شوی عنایتان فرمائی.

خدایا همراه ما در سفر، و خلیفه ما در خانواده ما باش، خدایا مشکلات سفرمان را هموار ساز و دوربش را آسان. خدایا ما را عنایت تو از مشکل سفر و حزن منظر و بدی عاقبت به سوی خانواده ما بر می گردیم، خدایا صاحب ما با حیر باش و برگشت ما را به عهد گیر و نسبت به آنچه که قصدمان کرده و یا نکرده است کفایتان فرما و ما سلامت و قبولی اعمال و مغفرت و رضایت برگردانمان و این را آخرین عهدم نسبت به این محل شریف قرار مده

آنگاه سلام و دعا زیارت پیش را اعاده کند و بعد بگوید: خدایا این را آخرین عهدم نسبت به حرم رسولت قرار مده و برگشت به دو حرم شریف را بر من آسان گردان، و بخشش و عافیت در دنیا و آخرت نصیبم فرما.

شریفی در «المغنی» اضافه کرده است: «ما را به خانواده‌مان با سلامت و غنیمت برگردان».

و کرمائی گفته است: وقتی که تصمیم مراجعت داشت مستحب است کنار قبر شریف بیاید و بعد از سلام و دعا بگوید: یا نو وداع کردیم اما وداع و مفارقت بر ما آسان نیست از تو می‌خواهیم که از خدا بخواهی که آثار زیارت حرمت را از ما قطع نکند و شکر بر این نعمت را روزی‌مان فرماید

خدایا این را آخرین عهدم از زیارت قبر پیامبرت قرار مده، سپس توجه به روضه مبارکه کند و هنگام بیرون آمدن دود کثمت نماز بخواند و از خدا در خواست بازگشت به آنجا را نماید.

زیارت الیه بقیع و دیگر زیارتگاه‌های آن :

۳۱- و مستحب است بعد از زیارت قبر رسول خدا هر روز و مخصوصاً روز جمعه چنانکه فاکهی گفته است به زیارت بقیع برود. و در احیاء المعلوم آمده است مستحب است که هر روز به بقیع برود و نووی نیز چنین گفته است و فاخوری افزوده است: مخصوصاً روز جمعه.

به بقیع برای زیارت مشاهد و مزارات برود و عباس و حسن بن علی و زین العابدین و امام باقر و امام صادق، و امیر المؤمنین آقای ما عثمان و ابراهیم پسر رسول خدا و عده‌ای از همسران آن حسرت و غمناش صغیه و بسیاری از صحابه و تابعان، خصوصاً آقای ما مالک و نافع را زیارت نماید و بگوید:

سلام بر شما در برابر شکستنیان در دین و چه یایان نیکی که نصیب شما گردید، درود بر شما که در خانه مؤمنین هستید و ما نیز به شما ملحق خواهیم شد و آیه الکرمی و سوره اخلاص بخواند.

و نووی گفته است بگوید درود بر شما مردمی که در خانه مؤمنین هستید، شما سفت گرفتار کنید و ما اگر خدا بخواهد به شما ملحق خواهیم شد. خدا مردم بقیع را بیامرد، خدایا ما را از احراشان محروم مفرما، و بعد از آن مورد

امتحانان فرامده ما و آنها را بیامرزد .

و قاضی حسین افزوده است : حدایا ای پروردگارا این جسد های کهنه شده و استخوان های پوسیده ای که از دنیا خارج شدند در حالی که به تو مؤمن بودند ، روحی از ناحیهات به آنها داخل کن و سلام را به آنها برسان . حدایا حواسگاهش را برایشان خنک مگردان و آنان را بخش !

و ابن الحاج در المدخل ، جلد ۱ صفحه ۲۶۵ گفته است : زائر مختار است اگر خواست به بقیع میرود تا به پیروی از رسول خدا کسانی که در آنجا مدفونند زیارت کند ، وقتی که وارد بقیع شد ، انداء از سومین خلیفه عثمان بن عفان رسی الله عنه شروع کند ، پس عموی پیغمبر عباس ، پس دیگر از بزرگان و زیارت کند ، و در این کار قصد امتثال سنت کند که رسول خدا اهل بقیع را زیارت می کرده است ، و این عمل نهی در زیارت است و دلالت دارد که آن ذاتاً وسیله تقرب به خدا و مستحب و مورد عمل در دین است و مطلوب بودنش پیش سلف و خلف آشکار بوده است .

امینی می گوید :

مشاهدی که در بقیع مورد زیارت قرار می گرفته پیش از آنکه دست های جنایتکارانه فساد بر آن استیلاء یابد مورد دید همگان قرار داشته است و آنها زیاد بوده که مسعودی در « وفاء الوفاء » جلد ۲ صفحه ۱۰۱ - ۱۰۵ همه آنها را نقل کرده و بطور تفصیل درباره آنها بحث نموده است و در آن فوائد مهمی است که باید به آنها مراجعه کرد :

زیارت شهداء احد

۳۲ - برای حاجی مستحب است که شهداء احد را زیارت کند .

نودی و شربلالی و دیگران گفته اند : بهتر این است که روز پنجشنبه به زیارت

برود مخصوصاً زیارت قبر حضرت حمزه عموی پیامبر گرامی اسلام .

فاخوری در « الکفایه » گفته است : روز دوشنبه مخصوص به زیارت شهداء احد است . و ابن حجر گفته است : مستحب است باطهارت به زیارت شهداء احد برود و از قبر حمزه رضی الله عنه شروع نماید .

و فاکهانی در « حسن الادب » صفحه ۸۳ گفته است : دارد شده است که : زیارتشان کنید و بر آنان سلام بفرستید ، بجانم سو گند ، هیچ کس بر آنان سلام نمی کند ، مگر آنکه تا روز قیامت حواش را خواهند داد . و معلوم است که رد کردن آنان سلام را عبارت از دعا کردن در حق زائران است و شکی نیست که دعایشان مستجاب خواهد بود .

زیارت حمزه عموی پیامبر بزرگوار اسلام

۳۳- زائل در کمال ادب و احترام می گوید : درود بر تو ای عموی پیامبر برگزیده ، درود بر تو ای سیدالشهداء ، درود بر تو ای شیر خدا ، درود بر تو ای نیر رسول خدا ، خدا از تو راضی گردد و تو را راضی گرداند و بهشت را جایگاهت قرار دهد ، درود و رحمت و برکات خدا بر شما ای شهیدان راه خدا .

ابن جبیر در « رحله » اش صفحه ۱۵۳ گفته است : در اطراف شهداء (در کوه احد) خاک فرمزی است که منسوب به حضرت حمزه است و مردم به آن برك می جویند .

زیارت بقیه شهداء :

۳۴- آنگاه به قبور دیگر شهداء توجه کند (و مشهور این است که شهداء احد هفتاد نفرند) و بگوید : درود بر شما در عوض شکیانی که در دین نمودید و چه بسکه پایانی در انتظار شما است ، درود بر شما ای شهیدان ، درود بر شما ای یکان ، خدا از شما راضی گردد و شما را راضی بگرداند .

حمزای در « کنز المطالب » صفحه ۲۳۰ گفته است : وسیله آنها در رسیدن به آرزوهایش متوسل گردد ، زیرا آنجا محل فرود آمدن رحمت های الهی بوده که رسول خدا فرمود : « برای خدایتان در دوران زندگیشان نسیم های روح بخشی

است خود را در برابر آن قرار دهید، شکی نیست که این مکان محل پائین آمدن رحمت های الهی است، پس شایسته است زائر از این نسیم های ربانی بهره مند گردد.

چگونه باشند در صورتی که آنان دوستان خدا و وسیله های بزرگ به سوی پروردگار و رسولش هستند، پس سزاوار است برای کسی که به آنها متوسل شده به آرزوهایش نائل و به درجات عالی فائز گردد، چون آنان کریمان زنده ای هستند کسی که به آنها توجه کند، معروم بر نمی گردد و زائرشان بدون اکرام مراجعت نمی کند.

سهودی در «وفاء الوفاء» جلد ۲ صفحه ۱۱۳ گفته است: ابن النجار اسم های شهداء احد را مرتب آورده من نیز از او پیروی می کنم. باشد کسی که می خواهد بر آنها درود بفرستد با اسمشان ابلاغ سلام کند و آن چنین است: حمزة ابن عبدالله المطلب، عبدالله بن جعش، مصعب بن عمیر، عماره بن زیاد، شماس بن عثمان، عمرو بن معاذ، الحارث بن انس، سلمه بن ثابت، عمر بن ثابت، ثابت بن وقش، رفاعه بن وقش، حسیل بن جابر، صفی بن قبطی، الحباب بن قبطی، عباد بن سهل، الحارث بن اوس، ایاس بن اوس، عید بن التهان، حبیب بن زید، یزید بن حاطب، ابوسفیان ابن الحارث، ایس بن قتاده، حنظله بن ابی عامر، ابو حیه بن مسلمة، عبیدالله بن جبیر، ابوسعید بن خثیمه، عبدالله بن مسلمة، سبیح بن حاطب، عمرو بن قیس، قیس بن عمرو، ثابت بن عمرو، عامر بن مخلد، ابو هبیره بن الحارث، عمرو بن مطرف، اوس ابن ثبت، انس بن النضر، قیس بن مخلد، عمرو بن ایاس، سلیم بن الحارث، نعمان بن عبد، خارجه بن زید، سعد بن ربیع، اوس بن الارقم، مالک بن سنان، سعد بن سوید، علبه بن ربیع، ثعلبه بن سعد، نقیب بن فروة، عبدالله بن عمرو، حمزة الجهنی، نوفل ابن عبدالله، عباس بن عبادة، نعمان بن مالک، المحدث بن زیاد، عبادة بن الحسحاس، رفاعه بن عمرو، عبدالله بن عمرو، عمرو بن الجموح، خلاد بن عمرو، ابوایمن مولى

عمرود ، عبیده بن عمرو ، عنتره مولى عبیده ، سهل بن قیس ، ذکوان بن عبد قیس ، عبید بن المعلی ، مالک بن نمیله ، الحارث بن عدی ، مالک بن ایاس ، ایاس بن عدی ، کیسان مولى بنی النجار .

کسی که می خواهد تفصیل اسامی و شخصیت خانواده گن این شهیدان راه خدا را بداند ، به «سیره ابن هشام» جلد ۳ صفحه ۷۵-۸۱ مراجعه کند و برای سهودی در وفاء الوفاء جلد ۲ صفحه ۱۱۳-۱۱۹ درباره قبور شهداء احد گفتار مفید و باارزشی است که نباید آن را نادیده گرفت .

۳۵- کمال ابن همام معتق حنفی ها گفته است : خود کوه احد را زیارت کند و در صحیح آمده است : احد کوهی است که ما را دوست دارم و نیز آن را دوست داریم .

امینی گفته است : بخاری دو صحیحش در پایان جنگ احد باین تحت عنوان : «احدما را دوست دارد و ما آن را دوست داریم» قرار داده است .

۳۶- چنانکه نوی گفته است : مستحب مؤکد است به مسجد «قباء» برود و در روز شنبه اولی است ، وفا که می گفته است : به ترتیب ، روز شنبه ، دوشنبه و پنجشنبه اولی است مخصوصاً صبح هفتم رمضان استجاب بیشتری دارد که روایتی در این باره رسیده است . وقتیکه به آنجا رفت در آن نماز بخواند و بعد از دعاء بگوید : ای دادرس بیچارگان ، ای یار یاری طلبیان ، ای کره گشای گرفتاران ، ای اجاست کننده دهای درماندگان ، بر آقایان محمد و آلش درود بفرست و گرفتاریم را رفع فرما ، چنانکه گرفتاری پیامبر را در همین جا رفع فرمودی ای حنّان و ای منان ای کثیر المعروف و احسان ، ای دائم النعم ، ای ارحم الراحمین حرکت و بیرو جز از ناحیه خدای بلندمرتبه و بزرگ نیست .

و از رسول خدا مظهر صحیح آمده است : هر کس به این مسجد (مسجد قباء) بیاید و در آن نماز بخواند ثوابش همانند ثواب یک عمره است^۱ حاکم و ذهبی نیز

آن را صحیح دانسته اند.

طبرانی به طور مرقوع آورده است: کسی وضوء کامل بگیرد و تنها قصدش رفتن به مسجد قباء و صبح کردن در آن به خاطر نماز باشد، و در آن چهار رکعت نماز که در هر رکعتی «ام القرآن» بخواند ثواب عمره کندند خواهد داشت^۱

۳۷- تبرک به دیگر آثار نبوی و اماکن مقدسه چنانکه در «مراقی العیال» و دیگر کتب آمده است. خطیب شربینی در «المغنی» جلد ۱ صفحه ۳۹۵ گفته است: مستحب است به دیگر مشاهد مدینه که در حدود سی موضع است و مردم مدینه آنها را می دانند، ورود و بیز مستحب است زیارت بقیع و مسجد قبا و رفتن به «بئر اریس» و نوشیدن از آن و وضوء گرفتن با آن و همچنین چاههای آب هفتگانه که عبارتند از: چاه اریس، غرس، رومة، بصاعة، صة، بیرحاء و عهن^۲

۳۸- فاخوری در «الکفایة لذوی العنایة» صفحه ۱۳۰ گفته است: مستحب است که با خود مقداری از خرماي مدینه و آب چاههای یادشده را به عنوان هدیه بیاورد به شرط آنکه با تکلف و افتخار توأم نباشد.

و هنگام مراجعت به وطن روی هر بلندی سه بار تکبیر بگوید، آنگاه بخواند: خدائی جز خدای یکتای بی شریک نیست برای اوسلطنت و سیاس است و او بر همه چیز توانا است، رجوع کنند، و توبه کنند و عبادت کنند و سجده کنند و سیاس گذارنده برای خدایمان هستیم، خدا وعده اش راست است و بنده اش را یاری کرده و لشکرش را عزیز نموده و همه لشکرها را تنهایی شکست داده است و شیخ زاده در «مجمع الانهر» جلد ۱ صفحه ۱۵۸ گفته است: در حال حرکت حرکت گریبان و اندوهگین از مفارقت رسول اکرم باشد.

۱- منظور سورة الحمد است که به خاطر فاتحة الكتاب قرار گرفتن و جامع همه محتوای قرآن بودن بام «ام القرآن» نامیده شده است.

۲- مجمع الزوائد جلد ۳ صفحه ۱۱.

۳- در باره این چاهها در «وفاء الوفاء» جلد ۲ صفحه ۱۱۹-۱۳۹ به طور مفصل بحث شده است.

و از امور مستحب این است که روی هر برآمدگی که می رسد تکبیر بگوید
 و بگوید: رجوع کنند کان، توبه کنند کان، عبادت کنند کان و.....
 فہل یظہرون الامنة الاولین فلن تجدلنہ اللہ تبدیلا ولن تجدلنہ اللہ تعویلا
 و آیا ایمان جز آنکه به طریقہ امم گذشته جاری شود ، انتظار دارند؟ هرگز
 برای سنت خدا تبدیل و تعویلی نخواهی یافت. (فاطر آیه ۴۳)

مصادر و منابع این بحث:

آنچه که در باره آداب و زیارت‌ها گفته شده از مناسک بزرگان مذاهب چهارگانه و کتب فقهی آنان بوده است پس هر کس بخواهد آگاهی بیشتری درباره چیزهایی که نقل شده و منابع آنها که ذکر نگردیده پیدا کند به کتاب‌های زیر مراجعه نماید :

کتاب	نویسنده
احیاء العلوم ج ۱ ص ۲۴۶	حجة الاسلام ابو حامد غزالی
التذكرة	ابو الوفاء ابن عقيل حنبلي
المستوعب	ابن ابی سنينة سامري حنبلي
المدخل جلد ۱	ابو عبدالله عبدري مالكي
شفاء السقام صفحه ۵۲-۱۱۹	تقي الدين سبكي شافعي
وفاء الوفاء جلد ۲ صفحه ۳۳۱-۳۵۵	نور الدين سمهودي شافعي
المواهب اللدنية	ابو العباس قسطلاني شافعي
اسنى المطالب جلد ۱ صفحه ۵۰۱	ابو يحيى اصارى شافعي
الجواهر المنظم	ابن حجر هيثمي شافعي
مفنى المحتاج جلد ۱ ص ۴۹۴	خطيب شرييني شافعي
حسن التوصل	جمال الدين فاكهي شافعي
الشفاء	قاضي عياض مالكي
مراقى الفلاح	ابو البركات شربلاي حنفي

- شرح الشفاء
مجمع الانهر در شرح ملتقى الابحر شيخ
ابراهيم حلبى
مفتاح السعادة جلد ۳ صفحه ۷۳
شرح المواهب جلد ۸ صفحه ۲۹۷-۳۳۵
حاشیه بر شرح ابن عزالى جلد ۱ صفحه ۳۳۸
كنز المطالب صفحه ۱۸۳-۲۲۴
الكفاية صفحه ۱۲۵-۱۳۱
الارشادات السنیه صفحه ۲۶۰
الفقه على المذاهب الاربعة جلد ۱
- قاضى ختاجى حنفى
عبدالرحمن شيخزاده .
مولى احمد طالش كبرىزاده
ابوعبدالله زرقانى مالکى
شيخ ابراهيم باجورى شافعى
شيخ حسن عدوى شافعى
عبدالمسط فاخورى مقبى
عبدالمعطى السقاء شافعى
عدهاى از فقهاء مذاهب

ترغیب به زیارت قبور

در سنت صحیح و مورد اتفاق ، دستور زیارت قبور و ترغیب به آن وارد شده و تمام بزرگان مذاهب اسلامی به طور اتفاق بر طبق آن فتوی داده و گفته اند که آن مستحب است، بلکه بعضی از ظاهریه چنانکه بسیاری به آن تصریح کرده اند از باب اخذ به ظواهر ، حکم به وجوب کرده اند .

و اینک مقداری از آن نصوص را ذیلا می آوریم :

۱- از بریده به طور مرفوع آمده است که : از زیارت قبور بهشتیان می کردم اینک زیارتشان کنید . و نرمذی اضافه کرده است : خداوند به پیامبرش اذن داد که قبر مادرش را زیارت نماید .

مسلم در صحیحش آن را آورده و نرمذی در سننش گفته است : این حدیث حسن و صحیح است.

و نسائی در سنن جلد ۴ صفحه ۸۹ آن را آورده است . و حاکم در مستدرک جلد ۱ صفحه ۳۷۴ از صحیح بخاری و مسلم آن را نقل کرده است و بنوی در مصابیح السنة جلد ۱ صفحه ۱۱۶ آن را آورده و از روایات صحیح شمرده است . و منذری در الترغیب والترهیب جلد ۴ صفحه ۱۱۸ آن را نقل کرده و ابن الدبیع در تیسیر الوصول جلد ۴ صفحه ۲۱۰ گفته است : آن را صاحبان صحاح ششگانه جز بخاری نقل کرده اند .

۲- از عبیدالله بن مسعود به طور مرفوع در حدیثی چنین آمده است : دقبرها

را زیارت کنید ، زیرا آدمی را نسبت به دنیا زاهد و نسبت به آخرت متذکر می سازد .

ابن ماجه در سننش جلد ۱ صفحه ۲۷۶ و ابوالولید محمد بن عبدالله ازرقی در اخبار مکه جلد ۲ صفحه ۱۷۰ آنرا نقل کرده و حاکم در مستدرک صفحه ۳۷۵ و منذری در الترغیب والترهیب آنرا صحیح دانسته ، و بیهقی در «السنن الکبری» جلد ۴ صفحه ۷۷ نیز آن را آورده است.

۳- از انس بن مالك به طور مرفوع آمده است : شما را از زیارت قبور نهی کرده بودم ، اینك آنها را زیارت کنید ، زیرا شما را به یاد مرگ می اندازد .

حاکم در مستدرک جلد ۱ صفحه ۳۷۵ آنرا آورده و صحیحش دانسته است.

۴- از ابن عباس به طور مرفوع آمده است : شما را از زیارت قبور نهی کرده بودم ، اینك آنها را زیارت کنید و حرف های یهوده نگوئید .

چنانکه در مجمع الزوائد هجری ، جلد ۳ صفحه ۵۸ آمده : طبرانی در الکبیر ، و «الایسطه» آنرا آورده است.

۵- از زید بن خطاب در حدیث مرفوعی آمده است : من شما را از زیارت قبور نهی می کردم اینك هر کس از شما بخواهد زیارت کند ، زیارت کند .

طبرانی آنرا در «الکبیر» آورده و هجری در مجمع الزوائد جلد ۳ صفحه ۵۸ آنرا از او نقل کرده است.

۶- از ابی هریره به طور مرفوع آمده است : پس قبرها را زیارت کنید ، زیرا آن یادآور مرگ است (شما را به یاد مرگ می اندازد) .

مسلم در صحیحش و احمد در مسندش جلد ۱ صفحه ۴۴۱ ، و ابن ماجه در «السنن» جلد ۱ صفحه ۴۷۶ و ابو داود در سنن جلد ۲ صفحه ۷۲ و نسائی در

«السنن» جلد ۴ صفحه ۹۰ و حاکم در مستدرک جلد ۱ صفحه ۳۷۶ و بیهقی در سنن کبرایش جلد ۴ صفحه ۷۶ و منذری در «الترغیب والترهیب» جلد ۴ صفحه ۱۱۸ آن را آورده اند.

۷- از بریده به طور مرفوع آمده است: «من قبل شما را از زیارت قبور
نهی می کردم و اینک زیارتشان کنید که بر خیراتشان می افزاید».

حاکم در مستدرک جلد ۱ صفحه ۳۷۶ آن را آورده و او با ذهبی آن را
صحیح دانسته است و بیهقی نیز آن را در سنن جلد ۴ صفحه ۷۶ آورده است.

۸- از انس ابن مالک به طور مرفوع آمده است: «من قبل شما را از زیارت
قبور نهی می کردم و اینک هر کس که می خواهد قبری را زیارت کند، زیارت کند
زیرا دل را نرم می کند و چشم را می گریاند و یاد آخرت می آورد، و حرفهای
یهوده نگوید».

احمد در مسندش جلد ۳ صفحه ۲۳۷ - ۲۵۰ و حاکم در مستدرک جلد ۱
صفحه ۳۷۶ آن را آورده و آنها ذهبی آن را صحیح دانسته اند و بیهقی در سنن
کبرایش جلد ۲ صفحه ۷۷ نیز آن را آورده است.

۹- از زید بن ثابت به طور مرفوع آمده است: «قبور را زیارت کنید و
حرفهای یهوده نگوئید».

طبرانی در «الصغیر» چنانکه در مجمع الزوائد جلد ۳ صفحه ۵۸ آمده آن را
آورده است.

۱۰- از ابی ذر به طور مرفوع آمده است: «قبرها را زیارت کن که ترا
به یاد آخرت می اندازد» حاکم در مستدرک جلد ۱ صفحه ۳۷۷ آن را آورده و
گفته است، راویان آن، همه ثقة و مورد اعتمادند، و متذری در «الترغیب
والترهیب» جلد ۴ صفحه ۱۱۸ آن را آورده است.

۱۱- از ابی سعید خدری به طور مرفوع در حدیثی آمده است: «شما را از
زیارت قبور نهی کرده بودم اینک زیارت کنید و سخنی که خدا را به غضب
در آورد نگوئید».

بزار و هیشمی در مجمع الزوائد جلد ۳ صفحه ۵۸ آن را آورده اند و هیشمی
گفته است: رجال آن رجال روایات صحیح هستند.

- ۱۲- از ابی سعید خدری به طور مرفوع آمده است : « شما را از زیارت قبور نهی کرده بودم اینك آنها را زیارت كنید و حرفهای یهوده نگوئید » بیهقی در سنن کبرایش جلد ۴ صفحه ۷۷ آن را آورده است.
- ۱۳- از ابی سعید خدری به طور مرفوع آمده است : « شما را از زیارت قبور نهی کرده بودم اینك زیارتشان كنید كه مایه عبرت است. » احمد در مسندش جلد ۳ صفحه ۳۸ و حاکم در مستدرک جلد ۱ صفحه ۳۷۵ آن را آورده و به اتفاق ذهبی آن را صحیح دانسته اند. بیهقی در سنن کبرایش جلد ۴ صفحه ۷۷ و منذری در « الترغیب والترهیب » جلد ۲ صفحه ۱۱۸ آن را آورده و گفته است : راویانش مورد احتیاج در روایت صحیح هستند.
- و هیشمی در مجمع الزوائد جلد ۳ صفحه ۵۸ گفته است : رجال آن رجال روایت صحیح هستند.
- ۱۴- از طلحة بن عبدالله آمده است : گفته : با رسول خدا كه می خواست : قبور شهدا را زیارت كند بیرون رفتم تا اینكه می گوید : « وقتی كه كنار قبور شهدا ، آمدم ، فرمود : « این قبور برادران ما است. ابوداود در سنن جلد ۱ صفحه ۳۱۹ و بیهقی در سنن کبری جلد ۵ صفحه ۲۳۹ آن را آورده است.
- ۱۵- از علی امیر المؤمنین به طور مرفوع در حدیثی آمده است : « من شما را از زیارت قبور نهی می كردم و اینك آنها را زیارت كنید كه آخرت را به یادتان می آورد. »
- احمد در مسندش جلد ۱ صفحه ۱۴۵ و هیشمی در مجمع الزوائد جلد ۳ صفحه ۵۸ آن را آورده نهایت آنكه احمد از طریق عبدالله بن مسعود در مسندش جلد ۱ صفحه ۴۵۲ آن را مختصر فر آورده است.
- ۱۶- ابوالولید محمد بن عبدالله ازرقی در اخبار مكه ، جلد ۲ صفحه ۱۷۰ گفته است : « ابن ابی ملیكه در حدیثی كه آن را به رسول خدا رسانده است به من خبر داد كه فرموده است : « بیش مرد گاتان بروید و بر آنها درود بفرستید یا

برایشان دعا کنید (خزاعی شك داشته) ، زیرا وسیله عبرت شما است.

۱۷ - از بریده به طور مرفوع آمده است : « شما را از زیارت قبور نهی می کردم اینك زیارتشان کنید که زیارتشان مایه تذکر است » . ابو داود در سننش جلد ۲ صفحه ۷۲ آنرا آورده است .

۱۸ - از ثومان به طور مرفوع آمده است : « شما را از زیارت قبور نهی کرده بودم اینك زیارتشان کنید و زیارتتان را درود بر آنها و استغفار برایشان قرار دهید »

چنانکه در مجمع الزوائد جلد ۳ صفحه ۵۸ آمده طبرانی در « الکبیر » آن را آورده است .

۱۹ - از پیامبر اکرم آمده است . « کسی که می خواهد قبری را زیارت کند ، زیارت کند و نگوید مگر خوبی ، زیرا مرده از آنچه که زنده ناراحت می شود ناراحت می گردد »

شیخ شعیب حریفیش در « الروض الفائق فی المواظع والرفائق » جلد ۱ صفحه ۱۹ آن را نقل کرده است .

۲۰ - از جابر به طور مرفوع آمده است : « من شما را از زیارت قبور نهی می کردم اینك آنها را زیارت کنید » خطیب آن را در تاریخش جلد ۱۳ صفحه ۲۶۴ آورده است .

۲۱ - از ام سلمه به طور مرفوع آمده است : « شما را از زیارت قبور نهی می کردم و اینك زیارتشان کنید که مایه عبرت شما است .

طبرانی آن را در « الکبیر » آورده چنانکه در مجمع الزوائد هیشمی جلد ۳ صفحه ۵۸ آمده است .

۲۲ - از عایشه آمده است که « رسول خدا به بقیع می رفت و می گفت : درود بر شما که در خانه مؤمنین آرمیده اید ، و به شما آنچه که درباره فرما وعده داده شده بود ، عنایت گردید ، و ما نیز به شما ان شاء الله ملحق خواهیم شد ، خدا یا اهل

بقیع را بیامرز.»

مسلم در صحیحش و بیهقی در سنن جلد ۴ صفحه ۷۹ و جلد ۵ صفحه ۲۴۹ و شریینی در معنی جلد ۱ صفحه ۳۵۲ و دیگران آن را نقل کرده‌اند.

۲۳ - از عایشه آمده است: «پیامبر اکرم از زیارت قبور همی کرده آنگاه تجویز فرموده فکر می‌کنم که گفته است: چون آدمی را ییاد آخرت می‌اندازد»

برادرهیشمی آن را در مجمع الزوائد جلد ۳ صفحه ۵۸ آورده‌اند و هیشمی گفته است: تمام رجال آن مورد اعتمادند

۲۴ - از عایشه آمده است: «رسول خدا از زیارت قبور همی کرده سپس فرموده است: زیارتشان کنید که در آن موعظه و پند است. خطیب آنرا در تاربخش جلد ۱۴ صفحه ۲۲۸ آورده است.

۲۵ - از عایشه در حدیثی به طور مرفوع آمده است: «برادرانم را زیارت کنید و بر آنها درود بفرستید که در آنها عبرت است.»

طبرانی آن را در اوسط روایت کرده چنانکه در مجمع الزوائد جلد ۳ صفحه ۵۸ آمده است.

۲۶ - فاطمه رضی الله عنها قبر عمویش حمزه را هر جمعه زیارت می‌کرد و در آنجا نماز می‌خواند و گریه می‌کرد.

بیهقی در سنن جلد ۴ صفحه ۷۸ و حاکم در مستدرک جلد ۱ صفحه ۳۷۷ آن را آورده‌اند و حاکم گفته است: راویان این حدیث همه شان ثقة و مورد اعتمادند.

آنگاه گفته است: در بحث از زیارت قبور بطور همه جانبه بررسی و کوشش کردم تا در ترغیب به این کار شریک باشم و کسی که بخل به گناهِش دارد، بداند که آن عمل مستحبی است و درود خدا بر محمد و آلش.

امینی می گوید :

در این باره احادیث دیگری نیز وجود دارد که بیش از این در آن ماده سخن را به درازا نمی کشانیم هر کس بخواهد می تواند تفصیل آنرا در کتب فقه و حدیث ، در باب قربانیها و نوشیدنیها بیابد .

فلما توافقت مثل ان كانوا سافقين

«اگر راست می گویند ، حدیثی به مانند آن میاورند»

(سوره طور ، آیه ۳۳)

آداب زیارت قبور

زیارت قبور آدابی دارد که شخص زائر ، باید آن را رعایت کند و از آن جمله است :

- ۱ - زائر باید پاک باشد .
- ۲ - زائر از ناحیه پای میت وارد شود ، نه سرش .
- ۳ - هنگام زیارت روبه روی میت باشد .
- ۴ - هر چه می تواند قرآن بخواند و مستحب است پس و توحید .
- ۵ - دعا کردن به میت روبه قبله .
- ۶ - هنگام قرائت قرآن ، روبه قبله بنشیند .
- ۷ - آب پاک روی قبر بپاشد .
- ۹ - برای اموات صدقه بدهد .
- ۱۰ - زائر پا برهنه باشد و قرها را لگد نکند .

چگونگی زیارت اهل قبور :

۱ - از عایشه رضی الله عنها به طور مرفوع آمده است : رسول خدا فرمود : جبرئیل پیشم آمد و گفت : پروردگارت به تو فرمان می دهد به بقیع بروی و برای آنان طلب آمرزش کنی . عایشه می گوید : من چگونه دعایشان کنم ای رسول خدا ؟ فرمود : مگو : درود بر مؤمنان و مسلمانانی که در این دیار آرمیده اند ، خدا پیشگامان و پس گامانمان را یامرزد ، و ما نیز ان شاء الله به شما ملحق خواهیم شد ، مسلم در صحیحش و بسیاری از فقهاء و محدثین آن را نقل کرده اند .

و در روایت دیگری چنین آمده است: «درود بر مؤمنان و مسلمانانی که در این دیار آرمیده‌اند، و ما نیز انشاءالله به شما ملحق خواهیم شد، از خدا برای ما و شما عافیت می‌طلبم» بیهقی در سنن کبرایش جلد ۴ صفحه ۷۹ آن را آورده است.

۲- از ابی هریره رسی الله عنه آمده است که: رسول خدا به قبرستان آمد و گفت: «درود بر شما مؤمنانی که در این خانه آرمیده‌اید، و ما ان شاءالله به شما ملحق خواهیم شد».

۳- از ابن عباس آمده است که: رسول خدا از قبور مدینه می‌گذشت و رو به آنها کرد و فرمود: «درود بر شما ای اهل قبور، خدا ما و شما را پیامرزد، شما پیشگامان مائید و ما به دنبالان خواهیم آمد».

ترمذی و بغوی در معاصیح جلد ۱ صفحه ۱۱۶ آن را روایت کرده‌اند.

۴- از بریده آمده است که: رسول خدا هنگامی که مردم بسوی قبرستان می‌رفتند تعلیمشان می‌فرمود که بگویند: «درود بر شما مؤمنان و مسلمانان که در این دیار سکونت دارید، و ما نیز ان شاءالله به شما ملحق خواهیم شد، و شما پیشرو قافله مائید و ما نیز پیروان خواهیم بود، از خدا خواستار عافیتیم». بیهقی در سنن جلد ۴ صفحه ۷۹ آن را آورده است.

۵- از مجمع بن حارثه آمده است که: پیامبر اکرم دنبال جنازه‌ای راه افتاد و تا قبرستان آن را نشییع کرد و در آنجا سه بار فرمود: «درود بر اهل قبور، آلهائی که مؤمن و مسلمانند، شما پیشروان ما و ما به دنبالان خواهیم آمد، خدا به شما عافیت عنایت فرماید» در مجمع الزوائد جلد ۳ صفحه ۶۰ این روایت آمده است.

۶- امیر المؤمنین علی بن ابیطالب در زیارت قبور کوفه گفته است: «درود بر شما ای مؤمنان و مسلمانانی که در این دیار آرمیده‌اید، شما پیشروان قافله مائید و ما نیز به‌زودی به شما ملحق خواهیم شد، خدایا ما و آنها را پیامرزد و از سر تقصیرانمان در گذر، خوشا به حال کسی که تصمیم رقتن به سوی معاد دارد و

اعمال یکو انجام می‌دهد و به مقدار احتیاج قناعت کرده و از خدا راسی و خشنود است.»

طهرانی آن را چنانکه در مجمع الزوائد جلد ۹ صفحه ۲۹۹ آمده، روایت کرده است. و جاحظ در البیان و التبيين جلد ۳ صفحه ۹۹ با عباراتی نظیر آن آورده است.

۷- علی بن ابي طالب «امیر المؤمنین» کرم الله وجهه، هنگامی که وارد قبرستان می‌شد، می‌فرمود: «درود بر شما ای مؤمنان و مسلمانان که ما کنان خانه‌های وحشتناک و محله‌های خراب هستیم، خدایا ما و آنها را بیا مرز، و با عصوت از ما و آنها در گذر.»

سپس می‌فرمود: سپاس خدای راست که زمین سریع الحریکه را مرکز زنده‌ها و مرده‌ها قرار داد، سپاس خدای راست که از زمین ما را آفرید و دوباره به آن بر خواهیم گشت و روی آن معشور خواهیم شد، خوشا به حال کسی که یاد معاد کند و اعمال یکو انجام دهد و به مقدار احتیاج قناعت کند و از خدا خشنود باشد.»

۸- فیروزآبادی، صاحب قاموس در کتاب «سفر السعاده» صفحه ۵۷ گفته است: «از عادات رسول خدا زیارت قبور و دعاء و استغفار برای مردگان بوده است و مانند این زیارت مستحب است»

آنگاه اضافه می‌کند: هنگامی که قبرستان را دیدید بگوئید: درود بر شما ای اهل دمار.. سپس گفته است: هنگام زیارت بخواند از نوع دعائی که هنگام نماز میت می‌خوانده است.»

۹- محمد بن حنفیه بالای قبر حسن بن علی امام رضی الله عنهما ایستاد و در اثر شدت ناراحتی نفس گلو شده بود، و قدرت بر سخن گفتن نداشت سپس به سخن آمد و گفت: «ای ابا محمد خدا ترا رحمت کند، و اگر حیات عزت بخش بوده

مرگت ذلت آور است و بهترین روح، روحی است که با بدنت منضم بوده و بهترین بدن بدنی است که در کفنت قرار دارد و چگونه چنین نباشد که تو نقیه فرزندان پیغمبران و راه هدایت و پنجم اصحاب کسائی، اردست‌های حق و حقیقت تعذیه کردی و در دامن اسلام تربیت شدی، پس در زمان حیات و مرگ يك و پا کیزه بودی، اگر چه با فراق، دل ما خونین است و غیر را برایت شك نداریم.^۱

۱۰ - علی بن ابی طالب «امیر المؤمنین» روی قبر «صاحب» ایستاد و فرمود: «خدا خباب را رحمت کند که با رغبت اسلام آورد، و در راه بندگی کوشش نمود، و زندگی را با جهاد گذراند، و حوادث را پشت سر گذاشت، و خدا پاداش کسی را که عمل يك انجام دهد ضایع نمی‌کند»^۲

۱۱ - هایشه روی قبر پدرش ابی بکر صدیق ایستاد و گفت: «خدا رویت را بسکو بگرداند و اعمال شایسته‌ات را پاداش دهد، با پشت کردن به دنیا آن را خوار و با اقبال به آخرت آن را عزیز کردی، و اگر مصیبت بعد از مصیبت رسول خدا بزرگترین مصائب و حوادث موده، کتاب خدا ما را وعده به صبر بر مصیبت داده و ما نیز در شکیبائی پیرو آئیم، پس می‌گوییم: «ما ملک خدا لیم و به سوبش باز می‌گردیم» و برایت طلب آموزش زیاد می‌کنم، پس درود خدا بر تو اگر ترا از ما گرفته است حیانت را دشمن نداشته و از مرگت دل خوش نبوده است»^۳

۱۲ - حسن بصری، هنگامی که وارد قبرستان می‌شد می‌گفت: «خدایا ای آفریدگار این جسد های کهنه شده و استخوان‌های پوسیده‌ای که از دنیا خارج شدند، در حالی که به تو مؤمن بودند، بر آنها روحی از ناحیه‌ات داخل کن و از ناحیه ما به آنها برسان»^۴.

۱۳ - ابن سماء روی قبر ابی سلیمان داود بن نصیر طائی، متوفی در سال

۱ - حدائق قرید ج ۲ ص ۸۰

۲ - مستطرف ج ۲ ص ۳۳۸

۳ - الحدائق قرید ج ۲ ص ۶

۴ - سعة الصوة ج ۲ ص ۸۲

۱۶۵ هـ ایستاد و گفت: ای داود شبت را در حالی که مردم به خواب بودند به صبح می آوردی، و در وقتی که مردم غرق در گناه بودند، تو سالم بودی، و هنگامی که مردم زیان می کردند تو سود می بردی، تا آنکه تمام فضائلش را شمرده^۱.

در اینجا الفاظ زیادی درباره زیارت قبور، منقول از ائمه و بزرگان مذاهب اربعه وجود دارد که نشان می دهد: زائر می تواند مرده را زیارت کند و با هر لفظی که بخواهد برایش دعا کند، و هر فضیلتی از فضائلش را که بخواهد بشمرد، و با یاد آوردن صفات یکویش توجه عنایت خدا را نسبت به او جلب نماید و الفاظ یاد شده در زیارت پیامبر اکرم و شیخین این حقیقت را به خوبی روشن می کنند.

گفتاری پیرامون زیارت قبور:

بزرگان مذاهب چهار گانه پیرامون زیارت قبور گفتار فراوان و مفیدی دارند که برخی از آنها را ذیلا می آوریم:

۱- ابن الحاج ابوصدالله عبدی مالکی، متوفی در سال ۷۳۷ هـ در «المدخل» جلد ۱ صفحه ۲۵۳ گفته است: و نحوه درود بر مردگان چنین است: «درود بر شما ساکنان خانه ها از مؤمنین و مؤمنات و مسلمین و مسلمات» خداوند پیشگامان و پیشگامان ما را بیامرزد، و ما به شما ان شاء الله ملحق خواهیم شد، از خداوند برای شما و ما عافیت می خواهم.

سپس بگوید: «ما و آنها را بیامرز»

آنچه از دعا زیاد و یا کم بخوانی، مانعی ندارد، زیرا مقصود کوشش در دعا برای آنها است که نیازمندترین افراد به دعا هستند، چون دستشان از همه جا کوتاه است. آنگاه در جانب قبله میت بنشینند و رو به رویش قرار گیرد. البته محیر است در ناحیه پاها و یا سرش جلوس کند، و سپس خدای به جای آرد و درود بر محمد (ص) بفرستد و آنچه که می تواند برای میت دعا کند. و همچنین در برابر این قبور برای دفع حوادثی که بر او و یا بر مسلمین نازل شده

دعا کند و برطرف شدن آنها را از خدا بخواند.

و این نحوه زیارت قبور به طور عموم است و اگر میتی که مورد زیارت قرار گرفته از کسانی است که امید برکت می رود، پس وسیله او به خدا متوسل گردد، بلکه استداء به پیامبر اکرم متوسل شود که او عمده در توسل واصل در همه این امور است، پس باید به او و پیروان نیکوکارش تا قیامت متوسل گردید بحاری از انس رضی الله عنه آورده است: «عمر بن خطاب رضی الله عنه، هنگامی که خشکسالی می شد و مردم به کم آبی گرفتار می شدند، وسیله عباس طلب باران می کرد و می گفت: خدایا به پیامبرت متوسل می شدیم و طلب باران می نمودیم، اینک به عموی پیامبرت متوسل می شویم، پس سیرامان فرما، پس سیراب می شدند» پس به شایستگان از اهل قبرستان در قضاء حوائجش و آمرزش گناهانش متوسل گردد. آنگاه برای خودش و پدر و مادرش و مشایخ و افارش و اهل این قبرستان و مردگان مسلمین و زندگان و فرزندان و فرزندان ایشان تا قیامت، و برادران دینیش که از او غائبند، با صدای بلند پیش آنها دعا کند و وسیله آنها ریاده خدا متوسل شود، زیرا خداوند آنان را برگزیده و شرافت و کرامت بخشیده، پس چنانکه در دنیا وسیله آنها نفع داده در آخرت بیشتر خواهد داد.

پس هر کس حاجتی می خواهد برود پیش آنها و به آنها متوسل شود، زیرا آنان واسطه میان خدا و بندگانشند، و در شرع این حقیقت به ثبوت رسیده و دانسته شده که آنان مورد توجه و عنایت خداوند و این مطلب مشهور است و همواره علماء و بزرگان از شرق و غرب مازینات قبور آنان ترك می جستند و برکت آن را از لحاظ طاهری و معنوی می یافتند.

و شیخ الامام ابو عبدالله بن معمر رحمه الله در کتابش موسوم به «سقیة النجدة لاهل الالتقاء فی کرامات الشیخ ابی النعماء» در ضمن گفتارش در این باره، چنین گفته است. «برای صاحبان بصیرت و اعتقاد به ثبوت رسیده که زیارت قبور شایستگان به خاطر ترك و عبرت گرفتن محبوب است، زیرا برکت شایستگان همان طور که

در زمان حیاتشان جاری بوده بعد از وفاتشان نیز جاری است، و دعا، پیش قبور شایستگان و شفاعت خواستن وسیله آنها پیش ائمه دین و علماء شرع مبین همواره مورد عمل بوده است.

براین گفته: «هر کس حاجتی دارد پیش قبور آنان برود و به آنها متوسل شود» اعتراض نشود که مخالف ما گفته رسول خدا است که فرموده است: «مسافرت نشود مگر برای سه مسجد: مسجد الحرام، مسجد (مسجد النبی) و مسجد الاقصی، زیرا امام حلیل ابو حامد عزالی رحمه الله در کتاب آداب سفر از کتاب احیاء العلوم در ضمن مباحثی آن را پاسخ گفته و اینک نص گفتار او: «قسم دوم این است که مسافرت کند به خاطر عادت یا برای جهاد و یا حج تا اینکه می گوید: و در زمره آنها است زیارت قبور انبیاء و قبور صحابه و تابعان و سائر علماء و اولیاء. و هر کس در زمان حیاتش از دیدنش تبرک جست می شد بعد از مرگش نیز باز بارش تبرک جست می شود و جائز است مسافرت کردن به سوی آنها برای همین مقصود و فرموده رسول خدا «مسافرت جز برای سه مسجد: مسجد الحرام، مسجد و مسجد الاقصی، نباید صورت بگیرد»، با اینها که گفته شده مخالف نیست و آنها را غیر جائز نمی شمارد، زیرا این حدیث مربوط به عدم مطلوبیت مسافرت به سوی مساجد دیگر است که با هم یکسانند، نه زیارت قبور انبیاء و اولیاء و علماء اینها اگر چه در اصل فضیلت با هم یکسانند، اما درجات آن به حسب اختلاف درجات آنان پیش خدا تفاوت عظیمی دارند و خدا دانای تراست.»

۲- عزالدین شیخ یوسف اردبیلی شافعی، متوفی در سال ۷۷۶ هـ. در «الانوار لاعمال الابرار» در فقه شافعی جلد ۱ صفحه ۲۲۴ گفته است: «برای مردان زیارت قبور مستحب و برای زنان مکروه است و مستحب است که بگوید: «درود بر شما ای مردم ما ایمانی که در این خانه ها آرمیده ایم، و ما اگر خدا بخواهد به رودی به شما ملحق خواهیم شد، حدایا ما را از پاداششان محروم مفرما، و ما را بعد از آنان مورد امتحان قرار مده و ما و آنها را بیامر» و قرآن بخواند و دعا کند زیرا میت

مثل حاضر است که باید برایش امید رحمت و برکت داشت، و دعاء معمار قرائت به اجابت نزدیکتر است.

۳- شیخ زین الدین شهیر به ابن نجیم مصری حنفی، متوفی در سال ۹۶۹ هـ یا ۹۷۰ هـ در «المحرر الرائق» شرح کنز الدقائق تألیف امام نسفی جلد ۲ صفحه ۱۹۵ گفته است: «زیارت قبور و دعا، برای اموات اگر مؤمن باشند، مانعی ندارد، اما قبرها را لگد نکنند زیرا پیامبر اکرم فرموده است: «من شما را از زیارت قبور لهی می‌کردم، اینک آنها را زیارت کنید» و به خاطر عمل مسلمین از زمان رسول خدا تا کنون.

و در «المجتبی» تصریح کرده است که آن مستحب است و گفته شده: مرزبان حرام است.

و صحیح‌تر این است که: جوار برای هر دو ثابت است که رسول خدا این چنین تعلیم سلام بر مردگان می‌فرمود: «سلام بر شما ساکنان خانه‌ها از مؤمنین و...» آنکه قرائت قرآن را پیش قبور و قسمتی از آداب زیارت را نقل کرده است.

۴- ابن حجر مکی هینمی، متوفی در سال ۹۷۳ هـ در «الفتاوی الکبری الفقهیه»، جلد ۲ صفحه ۲۴

هنگامی که او در باره زیارت قبور اولیاء در زمان معین و سفر کردن به سوی آنها با آنکه کنار این قبور مفاسد زیادی از قبیل: اختلاط زن و مرد، روشن کردن چراغ‌های زیاد و غیره صورت می‌گیرد، سؤال شده بوده چنین پاسخ گفته است: «زیارت قبور اولیاء مستحب و مایه تقرب به خدا است و همچنین است مسافرت کردن به سوی آنها».

و گفته شیخ ابی محمد را «سفر جز برای زیارت رسول خدا مستحب نیست» غزالی چنین پاسخ گفته است که: او سفر برای زیارت غیر رسول خدا را قیاس به منع مسافرت برای غیر مساجد سه گانه کرده در صورتی که فرق میان آن دو

بسیار روشن است، زیرا غیر از مساجد سه گانه در فضیلت با هم مساوی هستند و فائدهای در سفر کردن به سوی آنها نیست، ولی اولیاء خدا با هم از لحاظ تقرب به خدا متفاوتند و بهره‌مندی‌زائران به حسب معارف و اسرارشان نیز مختلف است، پس مسافرت به سوی آنها دارای فائدهای فراوان خواهد بود.

در وی همین جهت، مسافرت به سوی آنها برای مردان و نذر کردن برای این کار مستحب شمرده شده چنانکه در «شرح الباب» در این باره طریزی که بهتر از آن منسوخ نیست به خط کلام داده‌ام.

و اما آنچه را که مسائل دربارهٔ بدعت‌ها و کارهای حرامی که مردم عوام و لایابالی مرتکب می‌شوند، تذکر داده، باید توجه داشت که کارهای عبادی را نباید به خاطر این گونه اعمال ترک کرد، بلکه باید عمل عبادی انجام گیرد و بدعت‌ها نیز مورد انکار قرار گرفته تا آنجا که مقدور است از بین برده شود. و لذا فقهاء در طواف مستحب (تا چه رسد به واجب) ذکر کرده‌اند که اگر چه زنها وجود داشته باشند طواف صورت گیرد و همچنین است رمی جمرات، نهایت آنکه دستور داده‌اند: مردها از آنها فاصله بگیرند. و زیارت نیز چنین است یعنی باید صورت گیرد، اما مردها از زنها فاصله داشته و با آنها مخلوط نباشند و آنچه را که حرام و بدعت است، اگر مقدور باشد نهی کرده و زایل نمایند.

و این در صورتی است که زیارت جز با این مفاسد مقدور نباشد و گرنه، اگر بتواند تمام یا بعضی از مفاسد را از بین ببرد بدیهی است که زیارت در این صورت مستحب مؤکد خواهد بود.

و اگر به هیچ وجه دور از مفاسد مقدور نباشد، باید زیارت را در غیر آن زمان انجام دهد، بلکه اگر گفته شود: در این صورت اصلاً زیارت نکند معید نیست.

و کسی که مطلقاً به خاطر ترس از اختلاط، زیارت را منع کرده باید طواف

درمی جمرات و وقوف به عرفه یا مزدلفه را نیز، در صورت ترس از اختلاط و مانند آن منع نماید در صورتی که هیچ کدام از پیشوایان مذاهب آن را منع نکرده‌اند ما آنکه آن اعمال مستلزم اختلاط زن و مرد است و همه فقها در این امور تنها اختلاط را منع کرده‌اند، نه آن اعمال عادی را و در مورد زیارت نیز مطلب چنین است

گفته کسی که به خاطر ترس از اختلاط منکر زیارت شده تراهرید، زیرا چنانکه توسیج دادیم باید گفتارش تفصیل داده شود و گرنه وجه درستی نخواهد داشت. و پنداشته است که زیارت اولیاء بدعتی است که در زمان سابق وجود نداشته است. و لذا باید حرام باشد اولاً بدعت نیست و در صورتی که چنین باشد هر بدعتی حرام نیست. چه بسا بدعت واجب است ناچه رسد به مستحب چنانکه به آن تصریح کرده‌اند.

۵- شیخ محمد حطیب شرینی، متوفی در سال ۹۷۷ هـ در «المغنی» جلد ۱ صفحه ۳۵۷ گفته است: چنانکه فاضل حسین در شرح الفروع گفته است: وضوء برای زیارت قبور مستحب است، و باید رو به روی قبور مسلمین بایستد و بر آنها درود بفرستد و آنچه که می‌تواند قرائت قرآن کند و نه دنبال آن به امید اجابت دعا کند، زیرا دعا برای مرده مفید خواهد بود و بعد از قرائت به اجابت نزدیکتر است و در هنگام دعا رو به قبله بایستد. اگر چه خراسانیان گفته‌اند: مستحب است رو به روی میت بایستد.

مصنف گفته است: زیارت کردن و بیش قبرهای اهل خیر و فضل مانند مستحب است.

۶- ملا علی هروی قاری حنفی، متوفی در سال ۱۰۶۴ هـ در «المرفاة شرح المشكاة» جلد ۲ صفحه ۴۰۴ درباره زیارت قبور گفته است: «امر در زیارت، برای جواز یا استحباب است و جمهور نیز بر این عقیده هستند، بلکه بعضی درباره آن ادعای اجماع کرده‌اند اما «ابن عبد البر» از بعضی ادعای وجوب نموده

است»

۷ - شیخ ابوالبرکات حسن بن عمار بن علی مکنی به «ابن الاصلاح» وفاتی.
 شریلالهی حنفی، متوفی در سال ۱۰۶۹ هـ در حاشیه^۱ «در الاحکام» که در حاشیه
 و در الاحکام، جلد ۱ صفحه ۱۶۸ چاپ شده گفته است: زیارت قبور برای مردان
 مستحب است و گفته شده: بر زنان حرام است، ولی صحیحتر این است که جواز
 برای هر دو ثابت است و قرائت، پس طبق روایت آنسی مستحب است: «کسی که
 داخل قبرستان شود و سوره یس، بخواند، خداوند در آن روز بر آنها سبک می
 گیرد و به عدد آنچه که در آن است به او حسنه می دهد.»

و در «مراقی الفلاح» فصل زیارت قبور آمده است: «زیارت قبور برای
 زنان و مردان مستحب است، ولی نباید قبرها را لگد کوب کنند و گفته شده:
 بر زنان حرام است، اما صحیحتر این است که جواز برای هر دو ثابت است. و سنت
 این است که زیارت قبور در حال ایستاده و دعا نزد آنها نیز چنین انجام گیرد،
 چنانکه رسول خدا در زیارت بقیع چنین می کرده و می فرموده: «درود بر شما
 مردمی که در خانه مؤمنان هستید، و ما نیز اگر خدا بخواهد به شما ملحق خواهیم
 شد» از خدا برای من و شما طلب عافیت می کنم.»

و مستحب است زائر قرائت سوره یس کند، زیرا از انس رضی الله عنه
 آمده است که رسول خدا فرموده است: «کسی که داخل قبرستان شود و سوره
 یس قرائت کند (یعنی ثوابش را هدیه ارواح اموات کند) خداوند در آن وقت
 عذابشان را تخفیف خواهد داد و از آنها رفع خواهد نمود،

و همچنین در روز جمعه خداوند عذاب را از اهل برزخ برمی دارد و
 دیگر بر مسلمین بر نمی گردد و برای شخص قاری به عدد آنچه که در آن است
 (در روایت ذیل آمده: بعدد کسانی که در قبرستان از مردگان هستند) حسنات
 نوشته می شود.

۱ - نام آن «غنیة ذوی الاحکام فی بغیة الاحکام» است.

و از اس آمده است که: «ما رسول خدا پرسید: ما از مرد گامسان صدقه می دهیم و از ناحیه آنها حج می کنیم و برای آنها دعا می نمائیم، آیا اینها به آنان می رسد؟ فرمود: آری اینها به آنان می رسد؛ چنانکه طبقی برایتان هدیه فرستاده شود، خوشحالتان می نماید، آنان نیز از آن اعمال خشنود می گردند»

ابو حفص سکیری آن را روایت کرده تا اینکه گفته است: از علی رضی الله عنه آمده است که: «پیامبر اکرم گفته است: کسی که از قبرستان بگذرد و قل هو الله احد، رابازده بار قرائت کند و اجزش را هدیه اموات کند، به عدد اموات پاداش خواهد یافت» دار قطنی آنرا روایت کرده است.

ابن ابی شیبہ از حسن آورده است که او گفته: کسی که داخل قبرستان شود و بگوید: خدایا، ای پروردگار، این جسد های کهنه شده و استخوان های پوسیده ای که از دنیا خارج شده اند، در حالی که به تو مؤمن بوده اند، روحی از ناحیه ات در آنها داخل کن و سلام را به آنها برسان، هر مؤمنی که از زمان خلقت آدم مرده است برای او طلب آمرزش می نماید.

ابن ابی الدنیا چنین آورده است: «به عدد فرزندان آدم تا قیامت، حسنات برایش نوشته می شود».

۸- شیخ محمد امین شهریه ابن عابدین، متوفی در سال ۱۲۵۳ هـ در ردالمحتار علی الدرالمختار، در فقه حنفی جلد ۱ صفحه ۶۳۰ بعد از بیان استحباب زیارت قبور گفته است: «در هر هفته قبور را زیارت کند، چنانکه در مختارات التوازل، آمده که در شرح «باب المناسک» گفته است: مگر آنکه جمعه و شنبه و دوشنبه و پنجشنبه بهتر است.

محمد بن واسع گفته است: «مردگان زوآرشان را که روز جمعه و روز قبل و بعدش به زیارتشان می روند، می دانند، پس معلوم است که روز جمعه بهتر است.»

و در همان کتاب آمده است که مستحب است که شهداء احد را زیارت کند

به دلیل روایت ابن ابی شیبہ که گفته است: «رسول خدا سر هر سال قبور شهداء احد را زیارت می کرده و می گفته است: «درود بر شما در عوض شکیانیان در راه خدا، پس بیکو است پایان این زندگي».

و بهتر این است که آن، در صبح روز پنجشنبه و با طهارت انجام گیرد تا سار ظهر مسجد رسول خدا از او فوت نشود.

من می گویم که: از آن فهمیده می شود که زیارت اگر چه محلش دور باشد مستحب است. و آیا مسافرت برای آن نیز مستحب است چنانکه عادت از مسافرت به سوی زیارت حلیل الرحمان و اهلش و فرزندان و زیارت سید بدی و دیگر از بزرگان نیز چنین است؟ از پیشوایان کسی را ندیدم که تصریح به آن کرده باشند و بعضی از شافعی ها آن را حز برای رسول خدا (ص) منع کرده اند، زیرا آن را از قبیل مسافرت برای غیر مساجد سه گانه دانسته اند، در صورتی که غزالی آن را به طور آشکار رد کرده است.

آنگاه پس از ذکر فشرده گفتار غزالی اضافه کرده که ابن حجر در فتاوايش گفته است: زیارت به خاطر منکرات و مفاسدی که در کنار قبور صورت می گیرد از قبیل اختلاط زنان با مردان و نظائر آن نباید ترك دود، زیرا اعمال عبادی به امثال اینگونه امور ترك نمی شود، بلکه بر آدمی است که عبادت را انجام دهد و بدعت ها را افکار کند، و در صورت امکان در ازین بردن آنها اقدام نماید.

من می گویم آنچه که درباره عدم ترك دنبال جنازه رفتن در سورتیکه زنان گریه کننده ای با آن باشند، گفته شده این مطلب را تأیید می کند.

تا اینکه می گویند: در «الفتح» گفته است: مستحب زیارت کردن و دعا خواندن پیش قبر در حال ایستاده است، چنانکه رسول خدا در زیارت بقیع چنین می کرده و می فرموده است: «درود بر شما ساکنان خانه های مؤمنان و ما نیز به شما اگر خدا بخواهد، ملحق خواهیم شد».

و در شرح اللباب جلالی قاری آمده است: از آداب زیارت این است که

رائر از ناحیه پاهای متوفی، نه از ناحیه سرش وارد شود، زیرا از ناحیه سر دیدن را بر میت دشوارتر می‌کند، به خلاف از ناحیه پا که مقابلش قرار می‌گیرد. اما رعایت این مطلب در صورت امکان است و گرنه از رسول خدا رسیده که آن حضرت اول سوره بقره را پیش سر میت و آخرش را پیش پایش خوانده است.

۹- شیخ ابراهیم باجوری، متوفی در سال ۱۲۷۷ هـ در حاشیه‌اش بر شرح ابن الفزی جلد ۱ صفحه ۲۷۷ گفته است: زیارت قبور برای مردان به خاطر به یاد آخرت افتادن مستحب است و لی برای زنان به جهت جزع و کمی صبرشان مکروه است، محل کراهت تنها در صورتی است که شرکت آنان مشتمل بر حرام باشد و گرنه حرام خواهد بود و از این کراهت، زیارت قبر رسول خدا مستثنی شده که برای آنان نیز مستحب است و چنانکه ابن الرقعه گفته است: سزاوار است قبور انبیاء و اولیاء نیز چنین باشد (برای زنان نیز مستحب باشد).

و مستحب است که زائر بگوید: «درود بر شما ساکنان خانه قوم ما ایمان، و ما نیز اگر خدا بخواهد به شما ملحق خواهیم شد، از خدا برای شما و ما عافیت می‌طلبیم، خدایا از پاداششان محرومان مفرما و بعد از آنها امتحانمان مکن، ما و آنها را بیاور.»

و آن مقدار که می‌تواند از قرآن مانند سوره یس بخواند و برای آنان دعا نماید و ثواب آن را نثار آنان کند و برایشان صدقه دهد که ثوابش به آنها خواهد رسید و از آن بهره‌مند خواهند شد، و مستحب است همان مقدار که در زمان حیات با آنها فاصله می‌گرفته در زیارت فاصله بگیرد و از ناحیه سر بر آنها درود بفرستد و مکروه است بوسیدن قبر ...

۱۰- شیخ عبدالباسط بن شیخ علی الفاخوری، مفتی بیروت در کتابش «الکفایة فی الذی‌ العتایة» صفحه ۸۰ گفته است: زیارت قبور برای مردان مستحب و برای زنان جز رسول خدا و قبور دیگر پیامبران و اولیاء مکروه است و مستحب است که زائر بگوید: «درود بر شما ساکنان خانه قوم ما ایمان، شما پیشی

گرفتگاید و ما نیز اگر خدا بخواهد به شما ملحق خواهیم شد.
و آن مقدار که می‌تواند از قرآن مانند سوره یس بخواند و بعد از آن برای
میت دعا کند و بگوید: «خدایا ثواب آنچه که قرائت کردم به فلانی برسان و همان
مقدار که در رعان حیانش به قبر وی نزدیک می‌شده به قبر نزدیک شود»
۱۱ - شیخ عبدالمعطی السقا در «الارشادات السنیه» صفحه ۱۱۱ گفته است:
زیارت قبور مسلمانان برای مردان مستحب است به جهت روایت مسلم: «من
شما را از زیارت قبور نهی می‌کردم اینک زیارتشان کنید که شما را به پاد آخرت
می‌اندازد».

اما زیارت زنان جز نسبت به قبور پیامبر و عالم و صالح و فامیل مکروه
است و اما نسبت به آنها در صورتی که مستلزم حرام نباشد و قبور داخل شهر باشد
مستحب است و گرنه حرام خواهد بود و مورد استحباب و یا کراهت در صورتی است
که شوهر یا ولی به آنان اجازه دهد و از قتنه در امان باشند و از اجتماعشان
فسادی بر نخیزد، چنانکه، به طور غالب و مسلم در عصر ما چنین است و گرنه
بی‌شک حرام خواهد بود.

و به جهت پند و عبرت گرفتن و پیاد آخرت افتادن زیاد زیارت کردن
مستحب است و غروب روز پنجشنبه و تمام روز جمعه و صبح شب زیارت قبور
مأکید شده است.

و مزادار است که زائر از این کلا قصد فریت و اصلاح فساد قلبش کند و
دارای طهارت باشد و امید قبولی دعایش برای خود و میت داشته باشد و به مردگان
چنین درود بفرستد: «درود بر شما ساکنان خانه قوم با ایمان» تا آخر آن را
نقل کرده است.

سپس وقتی که به قبر مرده‌ای رسید در حال خشوع روبرویش ایستد و
بگوید: «درود بر تو» و بعد، آن مقدار از قرآن مانند سوره یس و فاتحه و
تبارک و اخلاص و معوذتین که می‌تواند بخواند.

و بهتر این است که هنگام قرائت سریا و روبه قبله بایستد و قصد برهمنندی مرده از آنچه که می خواند داشته باشد ، و زیاد صدقه برایش بدهد و آب پاک روی قبرش بریزد و چوب تر و مانندش از قبیل ریحان و غیره رویش بپاشد و زیارت فاعیل مخصوصاً پدر و مادر و دعا برایشان تأکید شده چنانکه اخبار صحیح زیادی در تریب به زیارت والدین ، و دعا ، برایشان وارد شده است .

۱۲ - منصور علی ناصف در « التاج الجامع للأصول فی احادیث الرسول » جلد ۱ صفحه ۴۱۸ گفته است: امروز زیارت قبور پیش همه علما ، برای استحباب است و به نظر ابن حرم برای و خوب است اگرچه در تمام عمر یکبار باشد.

و در صفحه ۴۱۹ گفته است: زیارت قبور برای زنان جائز است به شرط صبر و عدم حزن و عدم ترح ، و اینکه شوهر و یا محرمش به خاطر جلوگیری از فتنه با آنها باشد . دلیل حواله ، عموم حدیث (اول) و گفته عایشه است که ، چگونه بر آنها درود فرستم یا رسول الله؟ . . . و زیارت کردن عایشه قبر برادرش عبدالرحمن را هنگامی که عبدالله به او اعتراض کرد در جواب گفت . رسول خدا از زیارت قبور اهی کرد آنگاه امر به آن فرمود: «احمد و ابن ماجه آن را نقل کرده اند»

۱۳ - فقهاء مذاهب چهارگانه ، نویسندگان کتاب « الفقه علی المذاهب الاربعه » جلد ۱ صفحه ۴۲۴ گفته اند: «زیارت قبور به خاطر پند گرفتن و به یاد آخرت افتادن مستحب است و روز جمعه و روز قبل و بعدش تأکید شده و سزاوار است که زائر مشغول به دعا و تضرع و اعتبار به مردگان و قرائت قرآن برای مرده باشد ، زیرا اینها به قول صحیح فرمای مرده نافع است .

و از چیزهایی که وارد شده این است که زائر هنگام دیدن قبور بگوید

۱ - حلی ها گفته اند: زیارت در دروی غیر روز دیگر تأکید نشده ، شامی ها گفته اند: از عصر پیش از آن طلوع خورشید روز شبه مستحب مؤکد است ، و این قول پیش مالکی ها از جمیع
سبب من چنین در حاشیه الفقه علی المذاهب الاربعه آمده است

«خدا یا ای آفریدگار ارواح باقی، و بدن‌های کهنه شده و موهای خرد شده و پوست‌های جدا گشته و استخوان‌های پوسیده‌ای که از دنیا خارج شدند در حالی که به تو ایمان داشتند، بر آنان از ناحیه‌ات روحی نازل کن و از من بر آنان سلام برسان.»

و از چیزهایی که نیز وارد شده این است که بگوید: «درود بر شما مردم خدای قوم یا ایمان، و ما نیز اگر خدا بخواهد به شما ملحق خواهیم شد.»
در زیارت قبور فرقی میان اینکه قبرها نزدیک باشند یا دور، نیست، بلکه مستحب است سفر برای زیارت مردگان. مخصوصاً مقابر صالحان.
اما زیارت قبر پیامبر اکرم از پر گترین عوامل تقرب به خدا است، و چنانکه زیارت قبور برای مردان مستحب است برای زنان پیری که از آنها بیم فتنه‌ای نمی‌رود نیز مستحب است؛ اگر زیارت آنان آمیخته با گریه و لوحه. سرائی نباشد که در آن صورت حرام خواهد بود.

نذرها برای اهل قبور

برای این تیمیه و هم ملکانش، در این مسأله رجس خوالی پر سر و صدائی است که در آن فحش‌ها و ناسزاها گفته و از فرقه‌های مسلمین، که از لحاظ طرز تفکر با آنها مخالفند با عبارات توهین آمیز و زشت یاد کرده‌اند. و از قسمی در سابق نقل کردید که او: زیارت قبور و احترام به آن را از شعائر شیعه که ناشی از علو شان درباره امامانشان و اعتقادشان نسبت به خدائی علی و فرزندانش است می‌داند در صورتی که این نسبت، جز دروغ محض و نهمت ندارد چیزی نیست و هیچ گاه شیعه در این مسأله از آنچه که امت اسلامی بدان اتفاق داشته و دارد، نکرودن نکرده است.

و خالیدی در کتاب «صلح الاخوان» صفحه ۱۰۲-۱۰۹ بطور تفصیل در این باره بحث کرده که خلاصه آن چنین است: «مسأله دائر مدار نیات نذر کنندگان است و معلوم است که ارزش اعمال با نیتها است.

پس اگر قصد نذر کننده خود مرده و تقرب به او باشد، چنین نذری قطعاً حائز نفع خواهد بود، و اگر منظورش تقرب به خدا و بهر معنای زندگان به وجهی از وجوه، و وصول ثواب آن به مرده باشد خواه مصرف مورد نذر را تعیین کرده و یا مطلق گذاشته باشد، ولی مصارف آن به حسب عرف مردم معلوم باشد مانند صرف مصالح قبر، مردم آن شهر، مجاورانش، عموم فقراء، مستکان مبت و یا بطائر اسها که در همه این صورتها وفا به نذر واجب خواهد بود.

او این مطلب را از، اذری، زرکشی، ابن حجر هیثمی مکی، رملی شافعی، قنای بصری، رافعی، نووی، علاءالدین حنفی، خیرالدین رملی حنفی، شیخ محمد عزیزی و شیخ قاسم حنفی، حکایت کرده است.

و رافعی به نقل از صاحب «التهدیب» و غیره نقل کرده است که اگر نذر کند مبلغی را به اهل منطقه معینی صدقه بدهد، باید آن مبلغ را بر آنان صدقه دهد. او بعد از نقل عبارت یاد شده گفته است: و از این قبیل است؛ اگر چیزی را نذر کند که بسوی قبر معروف گریان فرستد، زیرا آنچه که در آن جا جمع می شود، چنانکه حکایت شده میان غده معینی تقسیم می گردد و این، معمول بر این است که عرف اقتضای آن را داشته و نذر بر آن واقع شده است.

و شکی نیست که اگر عرفی باشد نذر بر آن واقع خواهد شد و گر نه مسأله مورد اختلافی و دو نظر درباره آن ابرار شده است.

نظر اول اینکه: نذر صحیح نیست چون شاهی از شرع ندارد نه خلاف کعبه و حجره شریف رسول خدا.

نظر دوم اینکه: صحیح است در صورتی که آنکس که برایش نذر شده، مشهور به حیر باشد که در آن صورت سزاوار است چیزی که نذر کرده در مصالح مخصوص به آن صرف شود و از آن تجاوز نکند.

و سبکی بطلان نذر را در صورتیکه مصرف عرفی نداشته باشد، نزدیکتر به واقع دانسته است. در این باره به فتاوی سبکی جلد ۱ صفحه ۲۹۴ مراجعه شود.

و عزامی در «فرقان القرآن» صفحه ۱۳۳ گفته است که این نیمه گفته است، کسی که چیزی برای پیامبر اکرم و یا دیگر انبیاء و اولیاء از اهل قبور نذر کند و یا چیزی برای آنها بدهد چنانکه کسی همانند مشرکان است که برای ست‌هایشان قربانی می برند و نذر می کنند، پس او نذر غیر خدا است و بدین وسیله کافر شده است و او در این ماده طولانی سخن گفته و برخی از کسانی که مصاحب او و ما مصاحب شاکر داشت بوده اند، فریض را خورده اند در صورتی که

چنین مطلبی از او از باب تفهیمدن روح اسلام و حمل کردن آن به معنائی است که هیچ مسلمانی آنرا اراده نمی کند.

و کسی که از چگونگی انجام این کارها از مسلمین آگاه باشد، خواهد دانست که آنان از ذبایح و نذرهایی که برای مردگان از انبیاء و اولیاء می کنند قسمتی جز صدقه از ناحیه آنان ندارند و ثواب این اعمال را هدیه آنان می نمایند. و دانسته اند که اجماع اهل سنت منعقد شده که صدقه زنده ها برای اموات مفید است و به آنها واصل خواهد شد.

و احادیث صحیحیه و مشهوری در این باره رسیده که از آن جمله است حدیث صحیحی که از سعد آمده است که: از رسول خدا پرسید: ای رسول خدا مادرم مرده است که می دهم اگر زنده بود صدقه می داد، اینک اگر از ناحیه او صدقه بدهم برای او فائده ای خواهد داشت؟

رسول خدا فرمود: آری، آنگاه پرسید: چه صدقه ای نافعتر است ای رسول خدا؟ فرمود: آب. او هم چاهی حفر کرد و رسول خدا فرمود: «این برای مادر سعد،»

پس اینکه فرمود: «آب برای مادر سعد» منظور این است که ثواب آن هدیه روح مادر سعد است، نه اینکه او معبود است و فرزندش می خواهد بدین - وسیله او را عبادت کند و بدو قرب جوید.

و همه مسلمین در نذرهایشان مثل سعد هستند، نه اینکه بت پرست باشند و «این برای فلان» مثل این است که گفته شود: صدقات مال فقراء و مساکین است نه مثل اینکه بگویند: برای خدا نماز می خوانم و نذر می کنم.

پس اگر چیزی برای پیامبر ذبح و یا نذر شد منظور این است که از ناحیه او صدقه باشد و ثوابش هدیه روح مادرش گردد نه اینکه نمودن آن معبود است، پس نذرهایك نوع هدایائی است که زنده ها برای اموات می فرستند و این عمل هم مشروع است و هم ثواب دارد.

و این مسأله به طوَر مسووط در کتب فقه و کتبی که در رد ایس مرد (ابن تیمیه) و میرد اش نوشته شده آمده است، پس نذر به دمع و غیره برای ایس و دیاس امری است مشروع و همه مسلمانها بدون اختلاف آن را جائز می دانند و در مقام عمل نیز، آن را به کار می بندند و شخصی بدرگنده در صورتی که آن را برای خدا انجام دهد و با نام خدا حیوان را دمع کند، ثواب خواهد داشت.

حالدی گفته است: منظور این است که ثواب مال آنها است و حیوان به خاطر خدا کشته شده است.

مثل گفته مردم: برای مردعام دمع کردم، یعنی: از ناحیه او صدق کرده ام و یا مثل گفته گوینده: برای مهمان ذبیح کردم یعنی او سبب انجام این عمل شده است.

مابراین هیچ مانعی از حوا دندردمع و از دم دواء به آن، در صورتی که روی جهت باد شده باشد وجود نخواهد داشت، و هیچ مسلمانی غیر آن فکر نمی کند.

و گاهی در این باره (جواز نذر) به چیزی که ابوداود سجستانی در سننش جلد ۲ صفحه ۸۰ از ثابت بن ضحاک آورده استدلال شده و آن اینکه در زمان رسول خدا مردی بدر کرد که شتری را در دوائتمه^۱ نحر کند، پیش رسول خدا آمد و جریان را به حضرتش عرض کرد، پیامبر اکرم فرمود: آیا در آن حاجتی که در دوران جاهلیت عبادت می شده وجود دارد؟ گفتند: خیر، فرمود: آیا در آن جاعیدی از عیدهاشان هست؟ گفتند: خیر، رسول خدا فرمود: به نذرت وفا کن که در مصیبت خدا، نذر لایم الهاء نیست و نه در آن دومورد که در آنها وارد آمد مالک نیست.

و نیز به روایتی که ابوداود در «سنن» جلد ۲ صفحه ۸۱ از عمر بن شعب

از پدرش از حدش آورده است ، استدلال شده که : « زمی گفت : ای رسول خدا من بدر کردم که بالای سرت دوی » بزعم ! فرمود : به نذرت وفا کن ! او گفت من بدر کردم که در فلان محل که مردم دوران جاهلیت در آن جا قربانی می کردند ، قربانی کنم . رسول خدا فرمود . برای عبرت خدا ؟ گفت نه . فرمود برای بت ؟ گفت : نه . فرمود : به نذرت وفا کن .

و در « معجم البلدان » جلد ۲ صفحه ۳۰۰ در حدیث میمونه دختر « کردم » آمده است که : پدرش به رسول خدا عرض کرد که بدر کردم : پشاه گوسپند در « بوانته » ذبح کنم . فرمود : آیا در آن جا چیزی از این بت ها وجود دارد ؟ گفت : نه فرمود : به نذرت وفا کن ، پس چهل و نه گوسپند را قربانی کرد و باقی ماند ، یکی که پشت سرش می دوید و می گفت . خدایا به نذرم وفا می کنم تا آن را گرفت و ذبح کرد (نقل به معنی)

خالدی در « صلح الاخوان » صفحه ۱۰۹ بعد از ذکر دو حدیث ابی داود گفته است : « و اما استدلال خوارج به این حدیث بر عدم جواز نذر در اماکن انبیاء روی این پندار که پیامبران و صالحان تنهائید (تعوذ بالله) و عید هایی از عید های جاهلیت ! چنین پنداری ناشی از گمراهی و خرافات و جادویشان است به انبیاء خدا و اولیاء اوست ، و گرنه آنان را مت ها نمی خواندند !! و این نهایت تحقیری است از ناحیه آنها نسبت به انبیاء برر گوار خدا و در صورتی که کسی آنها را ولو با کتایه تنقیص کند کافر است و توبه اش بنابر بعضی از اقوال پذیرفته نخواهد شد این بدست ها در اثر نادانی توسل به انبیاء و اولیاء را عادت و خود آنان را مت های نامند !! بنابر این اعتباری برای گفتار جاهلان و گمراه کنندگان نخواهد بود و خدا دانای است . »

۱ - برخوانند محترم است که کاملاً به ابتدای این حدیث (دفع دین بالای سر رسول خدا) توجه کند تا موقعیت رسول خدا را در سنی یشناسد ، جاشا که پیامبر اکرم دارای این مقام باشد ؟؟

چنانکه اعتنای برای جهالت و کمراهی این تیمیه و هم مدعانش نخواهد

بود .

او تلك الذين طبع الله على قلوبهم و اتبعوا اهلهم

و اینان کسانی هستند که خدا بر دلهایشان مهر نهاده و پیروهای نفس

خود گردیدند .

(سوره محمد آیه ۱۶)

قبوری که زیارت می شوند

در جهان اسلام ، قبوری وجود داشته و دارد که از دیرباز مورد توجه مسلمین بوده از راه دور و نزدیک به زیارت آنها می رفتند و برای بزرگان مذاهب چهارگانه درباره آنها کلماتی است که بحث کننده از جهات مختلف می تواند از آنها دروس عالیهای بگیرد و بدان وسیله بر فوائد عظیمی نائل آید و از آن جمله است . شناخت سیره مسلمین و شعارشان در طول اعصار و قرون ، پیرامون زیارت قبور و توسل و تبرک به آنها ، دعا و نماز نزد آنها و حتم قرآن برای مدوین آنها . و اینک قسمتی از آنها را ذیلامی آوریم :

۱ - بلال ابن حمامه حبشی مؤذن رسول خدا متوفی در سال ۲۰ که قبرش در دمشق است و در سر قبر مبارکش تاریخی به اسم او رضی الله عنه است و دعا در این موضع مبارک مستجاب است ، این حقیقت را بسیاری از اولیاء و اهل خیری که به زیارتش تبرک جستند ، تجربه کرده اند^۱

۲ - سلمان فارسی صحابی بزرگوار ، متوفی در سال ۳۶ ه .

خطیب بغدادی در تاریخش جلد ۱ صفحه ۱۶۳ گفته است : قبرش اکنون آشکار است و نزدیک ابوان کسری قرار دارد و دارای ساختمان و خادمی است که در حفاظت و تعمیر و مراقبت اثنائیه و لوازم آنجا کوشش می کند و من آنجا را دیده و بارها زیارت نموده ام

در این حوری در «المنتظم» جلد ۵ صفحه ۷۵ گفته است: قلایسی و سمون
گفته اند: قبر سلمان را زیارت کردیم و برگشتیم

۳- طاحه پسر عیدالله که در جنگ حمل سال ۳۶ هـ کشته شده

این بطول در سفرنامه اش جلد ۱ صفحه ۱۱۶ گفته است: محل دفن حاجه
پسر عیدالله که یکی از «عتره مشرعه» بوده در داخل شهر قرار دارد و دارای
ساختمان مسجدی است و زائبه ای دارد که در آن برای واروین و حارحین عدا
موجود است و مردم بصره آن را بسیار بزرگ می شمارند

سپس برای عده ای از صحابه و تابعان مشاهدی را در بصره می شمرد و در آخر
کار می گویند: و بر هر قبری از آنها قبّه و ساختمانی است که در آن اسم صاحب قبر
و وفاتش نوشته شده است.

۴- زبیر بن عوام متوفی در سال ۳۶ هـ

این جوزی در «المنتظم» جلد ۷ صفحه ۱۸۷ گفته است: از جمله حوادثی که
در سال ۳۸۶ هـ واقع شده این است که: مردم بصره در ماه محرم، ادعا کردند که قبر
کهنه ای را یافته اند که در آن بدن نازکی با لباس وشمشیر وجود داشته و آن
متعلق به زبیر بن عوام بوده است. آنگاه آن را از قبر بیرون آورده کفن کرده در
«مرید» میان دو راه دفن نمودند و «انیر ابوالمسک عنبر» روی آن ساختمانی کرد
و آنجا را مسجد قرار داد و قندیلها و آلات و حمیرها و لوازم دیگر به آن جا بردند و
در آن افرادی به عنوان حفاظت اقامت کرده، موقوفاتی برایش وقف نمودند.

۵- ابو ایوب انصاری صحابی در سال ۵۲ هـ در رم فوت کرد.

حاکم در مستدرک جلد ۳ صفحه ۴۵۸ گفته است: مردم به زیارت قبرش
می روند و در خشکالی بدانوسیله طلب ماران می نمایند و این جوزی نیز
آن را در صفه الصفوة جلد ۱ صفحه ۱۸۷ آورده است.

و خطیب بغدادی در تاریخش جلد ۱ صفحه ۱۵۴ گفته است: ولید گفته: شیخی
از فلسطین برایم نقل کرد که:

بنای کوچک سفیدی نزدیک دیوار قسطنطنیه دیده که می گفتند: قبر
ابی ایوب انصاری مصاحب رسول خدا بوده، پس نزدیک آن رفتم و قبرش را در آن
ساختمان کوچک دیدم در حالی که روی آن قندیلی بهنجیر آویخته بود.
و در تاریخ این کثیر جلد ۵۹ صفحه گفته است: و روی قبرش مزار و مسجدی
است و مردم روم آن را بزرگ می شمارند.

و ذهبی در «الدول الاسلامیه» جلد ۱ صفحه ۲۲ گفته است: مردم روم قبرش
را بزرگ می شمارند و تا امروز از آن طلب شفاعت می کنند.

۶ - رأس الحسین الامام السبط الشهيد علیه السلام در عمر:

ابن جبیر، متوفی در سال ۶۱۴ هـ در «رحله» اش صفحه ۱۲ گفته است:
«س مبارک در صندوقی نقره ای قرار دارد و زیر زمین مدفون است و روی آن
ساختمان عظیمی که زمان از توصیف آن عاجز و ادراک از احاطه آن ناتوان است،
بنا گردیده که با انواع پارچه های حریر تزیین شده است و شمع های سفید،
به بزرگی ستون و کوچکتر، آن را احاطه کرده که اکثر آنها در داخل ظرف های
طلایی ناب و نقره قرار دارد، و بر آنها قندیل های نقره ای آویزان است و بالای
آن را همانند سیب هائی از طلا در محلی شبیه به باغ احاطه کرده است، و آن چنان
منظره زیبایی دارد که چشم را خیره می کند.

در این ساختمان مجلل، انواع قطعات مرمرهای طریف که به طور اعجاب
انگیزی کنار هم پیچیده شده قرار دارد که تصویر آن، در وهم نیاید و کوچکترین
توصیف آن مقدور نخواهد بود.

و در مدخل این روضه مبارکه مسجدی است که از لحاظ ظرافت و زیبایی،
همانند خود روضه است، دیوارهایش همه مرمرهائی بسان مرمرهای یاد شده است،
و در دو طرف راست و چپ روضه مبارکه بنائی است به همان ظرافتی که گفته شده
که از میان آن به روضه راه می یابیم و پرده های عالی از دیبا و حریر روی همه
آنها آویخته شده است.

و از شکفت انگیزترین چیری که در داخل شدن به این مسجد مبارک دیدیم سنگی است که در دیوار رومه روی داخل شونده قرار دارد که آن سنگ چنان سیاه و سائیده شده است که همانند آئینه هندی تازه صیقلی شده عکس آدمی را نشان می‌دهد.

و ما از نزدیک دیدیم که مردم، آن قبر مبارک را می‌بوسیدند و گرد آن طواف می‌کردند، و آن را دربر می‌گرفتند و پارچه‌ای که روی آن قرار داشت، مسح می‌نمودند و در حال ارحام و طواف دور آن، دعا می‌خواندند و گسریه می‌نمودند و به برکت آن تربت پاک به خدا متصل می‌شدند و چنان گریه و زاری می‌کردند که دل‌ها را آب می‌کرد و جمادات را می‌شکافت.

و مطلب، بالاتر از اینها است که نمی‌شود توصیف کرد؛ خدا به برکت این قبر شریف ما را بهره‌مند گرداند.

و از اینکه مقداری از صفت این روضه مبارکه را بیان کردیم، به این جهت بوده است که خواننده محترم از این راه بتواند دورنمای این مرکز زیارتی با شکوه را مجسم کند، و گرنه هیچ عاقلی نمی‌تواند آن را چنانکه هست توصیف کند و به‌طور خلاصه باید بگویم: فکر نمی‌کنم که روی کره زمین، ساختمانی مهجول‌تر و جمع‌وجورتر و شکفت‌انگیزتر از آن وجود داشته باشد، خداوند به لطف و کرمش گرامی عنوی را که در آن قرار دارد، مقدس بگرداند.

و در شب همان روز در «جائانه» معروف به «قراغه» می‌تونه کردیم که آنهم یکی از عجایب دنیا است به‌خاطر آنکه مشتمل بر قبور انبیاء و اهل بیت و صحابه و تابعین و علماء و زهاد و اولیاء صاحب کرامت و خیرهای عیبی است.

و ما در اینجا، تنها قبوری را که توانستیم بینیم ذکر می‌کنیم، آن قبور عبارتند از: قبر پسر صالح پیغمبر، قبر روبیل پسر یعقوب پسر اسحق پسر ابراهیم خلیل الرحمن و درود خدا بر همه آنها باد، قبر آسیه، زن فرعون، و مشاهد چهارده نفر از مردان و پنج نفر از زنان اهل بیت علیهم السلام.

وروی هر کدام آنها ، ساختمان مجللی است که بسیار عجیب و محکم و زیبا است و افرادی در آنها به عنوان محافظت و مراقبت سکونت دارند که دارای جیرمهای ماهیانه هستند . آنگاه تفصیل آن مشاهد را آورده است .

شراوی شیخ عبدالله شافعی ، متوفی در سال ۹۱۷۲ هـ در کماش دالاحاف «بحث الاشراف» صفحه ۲۵-۴۰ مایی را اختصاص به این مشهد مقدس داده و در آن رباتش و گوشه‌های از کراماتش و اینکه روز سه شنبه را اختصاص به آن دهد آورده و گفته است : «و برکت در این مرقد شریف دیده شده و نسیم‌های بهشتی ناشی از آن برای رباتر کنند ، پنهان نیست و آن مملو از حقیقت است و اعمال هم با یت می باشد » .

امی الخطاب ابن دحیة در این باره رساله عالی و مفیدی دارد ، و استفتائی که از قاضی رکی الدین عبدالعظیم ، پیرامون همین مسأله کرده بود پاسخش را چنین دریافت کرد : «این مکان شریفی است و برکت آن برای همه معلوم است و اعتقاد در این باره بسیار بیک است و السلام»

و چقدر سزاوار این مشهد شریف است گفتار زیر : «جام فدای شهدی باد که میان اسرار آن و دیگران ، پرده نبوت آویخته شده و رواق عزنی که در آن شریفترین بقعه‌ای قرار دارد که عقل‌ها در باره آن حیرانند ، فاطران چشم‌هایشان را به خاطر شکوه و عظمتش می‌بندند و به همین جهت انسان تأمل کننده ، دیده از آن برمی‌دارد .

ستارگان نسبت به مقام رفیعش ، حسادت می‌کنند و ستاره داور را آورد میکند که در جوارش باشد ، و مقامش چنان رفیع است که خاکش را لب‌هامی بوسند آنگاه مورد بوسه پیشانی‌ها قرار می‌گیرد .

شراوی در رمره کرامات آن بقعه مبارک آورده است : «مردی که او را شمس الدین القمونی می‌گفتند و در نزدیکی آن مشهد مقدس زندگی می‌کرد و کارش علامتگذاری پرده‌های شریفه بوده ، به چشم‌هایش آسیبی رسید و نابینا

شد و او هر روز که نماز صبح را در آن مکان مقدس می‌خواند، کنار در ضریح می‌ایستاد و می‌گفت: ای آقای من همایهات هستم چشم‌هایم از دستم رفته، از خدا وسیله تو می‌خواهم که چشم‌هایم ولویکی را به من برگرداند.

او در شبی که خوابیده بود، دید جماعتی به کنار قبر شریف آمدند، از شخصیت آنها پرسید به او گفته شد: اینان رسول خدا و همراهانش هستند که برای زیارت حسین علیه‌السلام آمده‌اند، در جمع آنان داخل شده آنچه را که در بیداری می‌گفته تکرار نمود.

امام حسین علیه‌السلام روبه جدش نمود و ماجرای شمس‌الدین را به عنوان طلب شفاعت برایش نقل کرد، رسول خدا به علی علیه‌السلام فرمود: چشمش را سرمه بکش، علی علیه‌السلام عرض کرد: اطاعت می‌شود، آنگاه سرمه دانی درآورد و به او گفت: جلو بیا او هم جلو رفت، میل سرمه‌دان را چنان در چشم راستش کشید که او احساس سوزش سختی نمود، و از شدت ناراحتی داد کشید و بیدار شد و هنوز حرارت سرمه کشیدن را در چشمش احساس می‌کرد، ولی ملاحظه نمود که چشم راستش باز شده است و تازنده بود با آن می‌دید و این همان نعمتی بود که او درصدد بدست آوردن آن بود.

آنگاه به شکرانه این نعمت، این فرش را که در مشهد مقدس امام حسین علیه‌السلام گسترده است یافت و وقف این بقعه مبارکه نمود و تا زمان وزیر معظم محمد پاشا که از ناحیه سلطان محمدخان ولایت مصر را به عهده داشت این فرش همچنان در آن جا گسترده بود و او فرش دیگری که هم اکنون در آنجا موجود است به جای آن قرار داد.

آنگاه شهادی کرامت دیگری را که برای شیخ ابی‌الفصل نقیب سادات خلونیه واقع شده، ذکر کرده است و بعد از بیان اختصار روز مشتمل به زیارت این مشهد مبارک، گفته است: در این باب قسمتی از قصائدی را که در آن اهل بیت پیامبر اکرم را مدح کرده و به شخصیت عظیمی که در اینجا آرمیده است،

توسل جستم می آورم:

« آلهه، کسی که آلهه بگوید و پناه به مقامتان میرد، هرگز رانده نمی شود.

دوستی شما آئینم و اعتقاد قلبیم، می باشد و غیر از آن مذهب و عقیده ای ندارم.

از شما مدد می گیرم، بلکه هر که در جهان هستی است از فیض فضیلتان بهره می گیرد

خانه شما مهبط رسالت دوحی است و نور نبوت از شما آشکار می شود.
ای پسر دختر رسول خدا، چه کسی از لحاظ افتخار همانند شما است و شما برای افتخار کردن بندهید

ای حسین، آیا مثل مبادرت و جدت از لحاظ شرافت، مادری و جدی وجود دارد؟

قومی خواستند از لحاظ بلندی مرتبه به شما برسند، در صورتی که میان شما و آنها فاصله زیادی است!

خداوند ترا در دنیا به سعادت و سپس به شهادت اختصاص داد.
برای تو ای حسین! در قبر مقامی است که برای دشمنان در آن خواری و ذلت است.

ای کسی که در دو جهان کریمی! و ای کسی که روزگار علی رغم کسی که معاند است بنده اوست!

تو بر دشمنان شمشیری، ولی در تو حلم است و برای فضل تو وحدی نیست.
هر که بخواند فضائل را محدود کند، خود را فریفته است، زیرا فضائل آل پیامبر قابل شمارش نیست.

از آن زمانی که جدت در زمین مدینه مدفون گردید، عطر آن همه بقعه ها را فرا گرفت.

و برای مصر نسبت به همه شهرها افتخار است و به خاطر قبر طالعش سعد است.

بقعه مبارکات بسیار مبارک است، چه بسیار افراد کوشا به سوی آن می‌شتابند؟

و صریحی که ترا دربر گرفته و بالایت قرار دارد، کلام معطر و روح افزاست و دارای کفشی است که آخر ندارد، سروری است که همانند ندارد، رونقی است که حد ندارد.

برای زائران، رحمت‌های بی‌دری و بخشش نیکوئی است.
خدا از شما آل طه خشنود باد و دعاء ناچیزی چون من دفع بسی حاصلی است.

و همواره درود خدا بر شما باد مادامی که بجد و تهاجم از شما یاد می‌کند.
من در پیشگاه خاکی قرار دارم که تو ای حسین در آن قرار داری، و دیگر بعید است که رانده شوم

من در پیشگاه جد پاکت، قرار دارم که نعمان، با شخصیت‌های پاک دشمنی می‌کند.

من در پیشگاه کسی قرار دارم که همه پیامبران به او پناه می‌برند، و از او بی‌نیاز نیستند.

من در پیشگاه کسی قرار دارم که آهوها به او پناه برده، او هم پناهندگان داده است در صورتی که دشمن بسیار سرسخت بود.

من در پیشگاه جدت مصطفی قرار دارم تا هر زمانی که مردم برای زیدتش به آن سوی می‌روند،

و نیز درباره همین خانواده نزرگوار کتفام:

«ای اهل بیت پیامبر! برایم غیر از شما پناهگاهی که برای دفع گرفتاری‌هایم در فردا امیدوار باشم، نیست.

من از گرفتاری زمان نمی ترسم ، در صورتی که شما ای آل احمد در همه شئون متکایم باشید .

چه کسی همانند افتخاراتان ای آل طه افتخاراتی دارد ؟ در صورتیکه سرادق عزت بر سر شما سایه افکنده است .

هر فصلی که برای غیر شما است ، ای فرزندان پاک ! بالاصاله به شما بر می گردد و مربوط به شما است .

از مائده های جودی که هر روز به رائزاتان می بخشید ، محرومان مفرمائید .

ای پادشاهان ، پرچم افتخار و عظمت مخصوص شما است و تاج سعادت متعلق به شما .

ای آل طه اکدام خانه ای همانند خانه شما است که خدا ساکنانش را پاک و بزرگوار قرار داده است ؟

باغستان مجید و مفاخر شماست ، و پرندگان مکارم روی سرتان نغمه سرایی می کنند .

در قرآن از شما به نیکی یاد شده که هر خواننده ای از آن هدایت شده سعادتمند می گردد .

قرآن شما را ستوده آبا بعد از ستایش قرآن ، عظمت و بزرگی ای هست ؟ ای آل طه ! برایتان در افتخار ، منزل شامخ و بلند و محکمی است .

ای پسر دختر رسول خدا ! رو به سوی تو داریم که خیر از ناحیه شما گرفته می شود .

ای حسین ! نه همانند عظمت عظمی ، و نه همانند جدت جدی است . ای حسین ! به حق جدت نظر لطفی به کسی که چشم داشت محبت او تو دارد شما .

آنکه هر گاه می خواهد قبری را بوسد ، تو در برابر دیدگانش قراردادی

ای آقایانم! کمک کنید و به دوستی که پیشنهاد آمده، در حالی که گریه‌هایش را در محبت شما مقید کرده است.

یاری کنید مقصری را که غیر از شما یاری ندارد.

پس علاقه‌ام را منحصر به شما نمودم، و با این حال بعید است که دست رد به سینه‌ام بزنید.

ای خدایم! برایم غیر از محبت اهل بیت پیامبر اکرم، سرمایه‌ای نیست. من بنده مقصری هستم که امید به عملی جز محبت اهل بیت محمد (ص) ندارم.

و درباره‌ی مشهد امام حسین علیه‌السلام نیز گفته است:

ای ندیم! برخیز، و از صها، برایم بیاور و بنوشام، اما در روضه مبارکه آباد و پرجمعیت آنجا که مجرای خلیج و آبش همانند مار سیاه و سپید دو گونه است.

ای ندیم، تنها آن را به من بده و دهانم کن بگذار روی زمین به هوا بشو افتاده و کشته آب باشم آن را مخلوط با تهیت‌ها بگردان نه مزدوج با آب آسمان.

ای ندیم آن را بیاور، ولی مخلوط با چیزی نباشد که خلط دوا، عین مرض است.

هرگاه حواستی ملاقاتم کنی بر درخت‌های «انیلات» ملاقاتم کن که در روی تپه‌ای از جزیره در لاسهای سبز دلرمانی می‌کنند.

باستانی که نسیم روحبخش سحر آن را بیاراست دبه آن رونق بخشید. و نسیم لطیف با شاحه‌های درختانش ماری همی کرد و از سوئی به سوی دیگر همی جنبانید.

ای صدای خلیج! جاسم فدایت، پس کی در حمایت آرزوهایم برآورده

خواهد شد؟

ای ندیمها! با یادش خوشیم را تجدید کن و آن محبت شدید را بدین وسیله زنده نما.

بیا و از نیل، سخن بگو و از فرات و دجله و سیح، دعایم کن.
و اعاده کن برایم لذات مصر واپس حدیث لذات ازمین در راست.
مصر بهترین زمین بینم به شمار می رود، و تنها بر نیلش امیدوارم.
شدت علاقه و غایت مقصودم در آنجا است، زیرا آقایانم، فرزندان زهرا را
در آنجا می بینم.

و به سوی مشهد حسینی می کنم، در حالی که دعا می کنم و امیدوارم
دعایم مقبول واقع شود.

ای پسر دختر رسول خدا! دوست دارم توجهی کس و قبولیم را پاداشم
قرار ده.

ای کریمان مردم! ای آل طه! علاقه به شما مذهب و اعتقاد هست.
برایم پناهگاه و ذخیره ای که در گرفتاریم به آن امیدوار باشم غیر از شما
نیست.

و نیز در همین زمینه گفته است:

ای آل طه! کسی که ما علاقه به شما و امید به احسانان پیشتان بیاید محروم
نخواهد شد.

به شما پناه آوردم، و آیا کسی که به مردمی کریم و بزرگوار پناهنده شود
محروم نخواهد شد؟

مردم در اعتاب مقدستان ازدحام می کنند، آری آنجا چشمه آب گوار است
که در اثر کثرت جمعیت مردم در مضیقه اند.

کسی که پیشتان بیاید و خواستار باران فضل شما باشد، ارفع الیترین بخششان
بهرمند خواهد بود.

ای آقایانم! ای پاره های تن رسول خدا! ای کسانی که دارای عالیترین

مقامات هستید! شما پناهگاههایم هستید و قلم در گرو شما است.
و حق شما این است که من علاقمند به شما باشم علاقه‌ای که هرگز گسسته
نشود.

در اعقاب مقدساتان متعجب استادم و کسی که در شما متعجب باشد، ملامت
ندارد.

ای سبط طه! ای حسین! برخیز مطهرت از من سلام باد.
مشهد عالیت برای ما، کعبه‌ای است که دور آن طواف می‌کنیم و آن را
می‌بوسیم.

بیت جدیدی که در آن هدایت حلول کرده و همانند بیت عتیق شده است.
حام فدایت ای خرمی که حسین، امام همام را در بر گرفته‌ای.
من به آن عزت و عظمت و حشمتی که در اندوخت قرار دارد، توسل می‌جویم.
ای زیارت‌کننده فرصت را در اینجا غنیمت شمار، پس چه مقدار برای کسی
که سعی به سوی آن کرده غنیمت است؟
هنگامی که زیارتش می‌کنی دل باز می‌شود و غم‌های بزرگ از آن دور
می‌گردد.

چقدر نور و رونق در آن است! گویا که روضه مبارکه خیرالانام است.
و حمزای عدوی، متوفی در سال ۱۳۰۳ هـ در مشارقالانوار، صفحه ۹۲ بعد
از گفتاری طولانی پیرامون مشهد، امام حسین علیه‌السلام، گفته است: «بدان که
زیاد زیارت کردن این مشهد شریف و بدان وسیله به خدا توسل جستن بسیار
شایسته است.

و آنچه که از او در زمان حیاتش درخواست می‌شد، بعد از مرگ نیز
درخواست شود، زیرا او وسیله رفع گرفتاری‌ها است، پس با زیارتش گره‌ها گشوده
می‌شود و انسان دل مرده با توسل به او و اتواری به خدا وصل می‌گردد.
و از این قبیل است آنچه که برای آقای عارف ربانی محمد شابی مشهور

به دامن الست، شارح «الغزیه» واقع شده است و آن این است که: تمام کتاب‌هایش از منزل او رپوده شد، متعیر ماند و غمش فراوان گردید، آمد کنار روضه مبارکه ولی نعمت ما، امام حسین علیه‌السلام در حالی که اشعاری می‌خواند و در آن از حضرتش در باره کتاب‌هایش یاری می‌طلبید.

او بعد از زیارت به خانه‌اش مراجعت کرد دید کتاب‌هایش بدون هیچ نقصی در مجلس موجود است و ترجمه آن اشعار چنین است.

«آیا به کسی که به شما پناه برد آزادی خواهد رسید؟ و یا از ستم شکایت خواهد کرد، در صورتی که شما سرورانش هستید؟ معید است کسی که به شما منسوب باشد مردود گردد و یا دشمنانش خوشحال گردند.

برای شما از روز «الست» سیادت بود و برای شما کمربند عزت است که سراپای وجودتان را احاطه کرده است.

آیا در این جا برای پیامبر اکرم دری غیر از شما که ریهاله او هستید وجود دارد؟

نابود باد چشمی که نبیند مشهدی را که حسین را در بر گرفته است، پس ملازم روضه مبارکه ماش و در بر گیر سبط محمد را که امیدواری قصد او نکرد که حاجتش برآورده نشده باشد.

خداوند ما را از فیض امدادش مددکند و از فیض قرش و موسیدن اعتبارش بهره‌مند فرماید.

و از دیگران در این باره، چنین آورده است:

«منزلی که خداوند چنان آن را رفیع قرار داده که ماه شب چهارده از دیدنش مضطرب می‌گردد.

مخصوص او کرد خدای ما به آنچه که خواست در زمین، بلند مرتبه است کسی که در آسمان خدا است، مصون و منکین، مورد حمایت قرار داد او را و بازداشت و با لطف و رضایت او را پوشانید.

اگر مسکن برای عرت اهل بیت گردیده، قدر و برتریش از همین جا است. امام حسین بهترین مولی است، دین سرتش را تأیید کرد و نگاهش داشت. آیات کتاب او را ستود، و سنت هاشمی صفات بیکویش را بیان نموده است. در این جلد، کلمات زیادی همانند آنچه که درباره مشهد رأس‌الحسین گفته شده وجود دارد که اگر کسی آنها را جمع کند، کتاب جامعی خواهد شد، و از کسانی که کتاب مستقلی در این باره نوشته اند، شیخ عبدالفتاح بن ابی بکر مشهور به درسام، شافعی است که رساله‌ای بنام «تورالعین فی مدفن رأس‌الحسین» دارد. ۷ - عمر بن عبدالعزیز، خلیفه اموی، متوفی در سال ۱۰۱ هـ قبرش در دیس «سمان» است و مورد زیارت مردم است.^۱

۸ - ابوحنیفه نعمان بن ثابت، پیشوای حنفی‌ها، متوفی در سال ۱۵۰ هـ. قبرش در اعظمیه بغداد مزار معروفی است. خطیب در تاریخش جلد ۱ صفحه ۱۲۳ از علی بن میمون نقل کرده که گفته است: از شافعی شنیدم که می‌گفت، من به قبر ابی حنیفه تبرک می‌جویم و هر روز به عنوان زیارت کنارش می‌روم و هرگاه حاجتی برایم پیش آید، دو رکعت نماز می‌خوانم و کنار قبرش از خدا می‌خواهم که حاجتم را روا کند، طولی نمی‌کشد، مگر آنکه روا می‌شود. این مطلب را خوارزمی در مناقب ابی حنیفه جلد ۲ صفحه ۸۲ و «کردری» در مناقبش جلد ۲ صفحه ۱۱۲ و طاش کبری زاده در مفتاح السامه جلد ۲ صفحه ۸۲ «خالدی» در صلح اخوان صفحه ۸۳ به نقل از سفیری و ابی جماعه نقل کرده‌اند و ابن جوزی در «المنتظم» جلد ۵ صفحه ۲۴۵ گفته است: در این ایام (سنه ۳۵۹ هـ) ابو سعد متوفی ملقب به شرف‌الملک مشهد ابی حنیفه را بنا کرد قبره و بارگاه برایش قرارداد و مدرسه‌ای کنارش ساخت که فقهاء در آنجا توقف می‌کنند و مدرسی نیز برای آنان تهیه کرد.

وقتی که ابو جعفر بن البیاضی به عنوان زیارت به آن جا آمد بی مقدمه

چنين گفت: «آيا نمى داني كه علم، پراكنده بود، اين پنهان شده در خاك آن را جمع كرد!!»

همچنين اين زمين مرده بود كه بخشش عميد ابي السعد آن را رنده كرد
 آنگاه ابن جوزى اضافه مى كند كه: مصنف گفته است: به خط ابي الوفاء
 ابن عقيل حوالدم كه نوشته بود: بنیان مسجدی با آهك و نوره و غيره حلوصريح
 ابي حنيفه نهاده شد، و در سال ۴۳۶ هـ. كه من پنج ساله و يا چند ماه كمتر
 بودم، آن مسجد تمام گرديد و مخارج آن را يك حاجي ترك داد.
 آنگاه ابوسعید مستوفی كه حنفی متعصبی بود، به آنجا آمد، در آن وقت
 قبر ابي حنيفه زير سقفی كه بعضی از امراء تركمان آن را ساخته بودند، قرار
 داشت.

پيش از آن، كه من طفل بودم، روى آن ضريح خرابی بوده و آن در
 سالهای ۳۷ و ۳۸ هـ. قبل از وارد شدن لشكر غزنویها به بغداد بوده كه در سال
 ۴۴۷ هـ. صورت گرفته است، دلی هنگامی كه شرف الملك در سال ۴۵۳ هـ. به
 بغداد آمد و تصميم گرفت: همین قبه‌ای كه بالای قبرش قرار دارد، بسازد، تمام
 بناهای مسجد و مصماتش را كه قبر را احاطه كرده بود، خراب كرد. آنگاه
 مقاطعه كاران و مهندسان را خواست و جرمان را با آنها درمیان گذاشت. آنها
 تخمین زدند كه هزارها آجر لازم دارد و باید خانه‌های اطرافش خريده و جزء آن
 گردد.

دبرای پی ساختمان این قبه، زمین سختی را جستجو كردند، ولی چاره
 جز این نداشتند كه هفتة ذرع در شاتره ذرع همان زمین را حفر كنند و در این كار
 استخوان‌های زیادی از مردگانی كه خواستار مجاورت قبر نعمان بودند (كه در
 حدود ۴۰۰ زبیل می‌شده) بیرون آورده شد و همه آنها را در بقعة مجاور كه ملك
 شخصی دیگران بوده، دفن كردند.

تا اینکه می گویند: محمد بن ناصر حافظ بهما حر داد كه ابوالحسن مبارك

ابن عبدالجبار صیرمی گفته است که شنیدم: ابوالحسین بن المهدی می گفت درست نیست که قبر ابی حنیفه در این جا که رویش بنا کرده اند، باشد و بیش از این حاجیان وارد می شدند و اطراف مقبره طواف می کردند، پس ابوحنیفه را ریخت می نمودند، ولی موضعی را تعیین نمی کردند.

و ابن حنکان در تباریحش جلد ۲ صفحه ۲۹۷ گفته است: قبر او مشهور و مورد زیارت مردم است و در سال ۴۵۹ هـ روی آن قبه و بارگاهی بنا گردید.

و ابن جبر در «رحله» اش صفحه ۱۸۰ می گوید: و در «رصافه» مشهد مجلی است که دارای قبه سفید عالی است، در آن قبر امام ابی حنیفه رضی الله عنه قرار دارد.

ابن بطوطه در «رحله» اش جلد ۱ صفحه ۱۴۲ گفته است: روی قبر امام ابی حنیفه رضی الله عنه قبه بزرگی است و دروازه آن، مکانی برای عدا خوردن و اردین وجود دارد، و امروز در بغداد مکانی که در آن واردین بتوانند چنین پذیرائی شوند، وجود ندارد.

آنگاه فور عمده ای از مشایخ بغداد را شمرده پس گفته است: مردم بغداد در هر جمعه ای به زیارت یکی از این مشایخ می روند.

و ذهبی در «الدول» جلد ۱ صفحه ۷۹ گفته است: و روی قبرش در بغداد قبه و بارگاه عظیمی است.

و ابن حجر در «الحیرات الحسان»^۱ در مناقب امام ابی حنیفه در فصل ۲۵ چنین می گوید: هنگامی که امام شافعی در بغداد بوده به امام ابی حنیفه متوسل می شده و کنار قبرش می آمده زیارتش می کرد، و درود بر او می فرستاد، سپس وسیله او به خدا در بر آورده شدن حاجاتش، توسل می جسته است.

او اضافه می کند که این مطلب ثابت است که امام احمد، چنان به امام شافعی متوسل می شده که پسرش عبدالله تعجب کرده و به پدرش اعتراض نمود، احمد به او

۱ - این مطلب را، سداحمد زبیری در «خلاصة الكلام» صفحه ۲۵۲ و در «الدر النسیه» از او نقل کرده است.

گفت: شافعی هم‌اند خورشید برای مردم و عافیت برای بدن است.
و هنگامی که به امام شافعی خبر دادند که اهل مغرب متوسل به امام مالک
می‌شوند، این عمل را حورد اقتضای قرار نداد.

۹- مصعب بن زبیر، متوفی در سال ۱۵۷ هـ.

این جویری گفته است: عامه قبرش را در «مسکن» زیارت می‌کنند چنانکه
قر حسین علیه السلام را زیارت می‌نمایند.

۱۰- لیث بن سعد حنفی، امام مصر که در سال ۱۷۵ هـ وفات کرد و در قرائه
کوچک دفن گردید، قبرش مورد زیارت مردم است که من بارها آن را دیده‌ام.

۱۱- مالک بن انس امام مالکی‌ها، متوفی در سال ۱۷۹ هـ قبرش در بقیع مدینه
منوره است.

این جیبی در سفرنامه‌اش صفحه ۱۵۳ گفته است: روی آن قبه کوچکی است.
و در سابق گذشت که فقها، زیارتش را از آداب کسی که قبر نبی اکرم را زیارت
کند شمرده‌اند.

۱۲- امام طاهر موسی بن حنفر علیهما السلام، مدفون در کاظمین که در سال
۱۸۳ هـ شهید شده است.

خطیب بغدادی در تاریخش جلد ۱ صفحه ۱۲۰ با اسنادش از احمد بن
جعفر بن حمدان قلیفی آورده است که از حسن بن ابراهیم ابی‌علی خلل (شیخ
حسینی‌ها در عرش) شنیدم که می‌گفت: هیچ مشکلی برایم پیش نیامد، مگر آنکه
کنار قبر موسی بن جعفر علیه السلام رفته به حضرتش متوسل شدم و مشکلم حل شده
حاجتم برآورده شد.

و در شذرات الذهب جلد ۲ صفحه ۴۸ آمده است که: شریف ابو حنفر
محمد الجواد بن علی بن موسی الرضا الحسینی یکی از دوازده امامی که شیعیان

۱- المتظم جلد ۷ صفحه ۲۰۶.

۲- الجواهر المصنعة جلد ۱ صفحه ۴۱۷.

در باره آنها عصمت قائلند، در بغداد وفات کرد و کنار حدش موسی دفن گردید و قبر آن دو امام را عامه، زیارت می کنند.

۱۳- امام طاهر ابو الحسن علی بن موسی الرضا علیهما السلام.

ابوبکر محمد بن المؤمن گفته است: ما امام اهل حدیث ابی بکر بن خزیمه و همایه اش ابی علی ثقفی ماعدۀ زیادی از مشایخ ما به عزم زیارت قبر علی بن موسی الرضا واقع در طوس حرکت کردیم. از تعظیم و توأسمی که ابن خزیمه نسبت به این بقعه مبارکه انجام داد و گریه و راری که در برابرش نمود، همه ما متحیر شدیم.^۱
۱۴- عبدالله بن غالب حدادی بصری، که در سال ۱۸۳ هـ روز تریه کشته شده است، مردم خاک قبرش را همانند مشک بر لباسشان می پاشیدند.^۲

۱۵- عبدالله بن عون ابو عون الخزار البصری.

محمد بن فضاله، گفته است: پیامبر اکرم را در خواب دیدم که می فرمود: ابن عون را زیارت کنید که خدا او را دوست دارد.^۳

۱۶- علی بن نصر بن علی ازدی ابو الحسن بصری، متوفی در سال ۱۸۹ هـ مشهدش در بصره معروف و مورد زیارت است.^۴

۱۷- معروف کرخی، متوفی در سال ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۴ هـ. ابراهیم حربی گفته است: قبر «مروء»، نریاق مجرب است.

و از زهری نقل شده که گفته است: قبر معروف کرخی برای قضای حوائج مجرب است و گفته شده هر کس نزد آن صدبار «قل هو الله» بخواند و از خدا حاجتش را بخواهد، خداوند آن را برمی آورد.

و از ابی عبدالله محمد بنی روایت شده که گفته است: از هفتاد سال پیش

۱- تهذیب التهذیب جلد ۷ صفحه ۳۸۸.

۲- حلیة الاولیاء جلد ۲ صفحه ۲۵۸ - تهذیب التهذیب جلد ۵ صفحه ۳۵۴.

۳- حلیة الاولیاء جلد ۳ صفحه ۳۹ - تهذیب التهذیب جلد ۵ صفحه ۳۴۸.

۴- حاشیه الحلاصة صفحه ۲۳۵.

تا کنون قبر معروف کرخي را چنین شناخته‌ام که: هیچ گرفتاری، متوسله آن نشده، مگر گرفتاریش رفع شده است.^۱

و ابن جوزی در سفة الصفوة جلد ۲ صفحه ۱۸۳ از احمد بن الفتح نقل کرده که گفته است: از «مشر» تابعی حلیل درباره معروف کرخي سؤال کردم: در جواب گفت: هیاهات میان ما و او حجاب‌ها حائل شده است تا ایسکه می‌گوید: هر کس حاجتی به خدا دارد، پیش قبر معروف برود و خدا را بخواند خدا به خاطر او دعایش را اگر بخواهد مستجاب خواهد کرد. قرش در بغداد آشکار است و مردم بدان تبرک می‌جویند.

و ابراهیم حریری می‌گوید: قبر معروف تریاق معرب است.
و در «المنتظم» جلد ۸ صفحه ۲۲۸ گفته است: در ربیع الاول سال ۴۶۰ هـ ساختمان قبر معروف با کچ و آجر ساخته شد.

ابن خلکان در تاریخش جلد ۲ صفحه ۲۲۳ گفته است: اهل بغداد وسیله قبر او طلب باران می‌کنند و می‌گویند: قبر معروف تریاق معرب است، و مشهور و زیارتگاه است.

و در صفحه ۳۹۶ از «مرآت الزمان» تألیف ابی‌المظفر سبط ابن جوزی نقل کرده که او از مشایخش در بغداد شنیده است که حکایت می‌کردند که: عون‌الدین گفته است: سبب علاقه عمیق این است که هر چه در دستم بود از بین رفت، تا حائی که برای قوت شب معطل ماندم، بعضی از اعضای خانواده‌ام به من توصیه کردند که کنار قبر معروف کرخي روضه‌ای بسازم و در آنجا از خدا رفع گرفتاریم را بخواهم، زیرا دعا در آنجا مستجاب خواهد شد، منهم کنار قبر معروف رقم و در آنجا نماز خواندم و دعا کردم، پس به بغداد مراجعت کردم، تا آخر آنچه که از داستانش نقل کرده است:

و در طبقات شعرانی جلد ۱ صفحه ۶۱ آمده است که: وسیله قرش طلب

باران می‌شده و قبرش آشکار و روز و شب مورد زیارت است .

۱۸ - عبیدالله بن محمد بن عمر بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب .

خطیب بغدادی در تاریخش جلد ۱ صفحه ۱۲۳ گفته است «در باب «بردان»

نیز جماعتی از اهل فضل مدفونند و در نمازگاه عید قبری است که معروف به قبر نذر ها است و گفته شده کسی که در آنجا مدفون است مردی از فرزندان علی بن ابی طالب رضی الله عنه است که مردم با زیارتش تبرک می‌جویند و قضاء حوائجشان را وسیله او می‌خواهند .

قاضی ابوالقاسم علی بن محسن تدوخی از پدرش برایم نقل کرد که . پیش عبدالدوله نشسته بودم و خیمه ما نزدیک نمازگاه عید در ناحیه شرقی مدینه السلام بود ، تصمیم داشتم که با او در نخستین روز رسیدن لشکر ، به سوی همدان حرکت کنیم که چشم او به ساختمان قبر نذر ها افتاد ، به من گفت : این بنا چیست ؟ گفتم : این مشهد نذر است و نگفتم : قبر نذر ها است چون فکر می‌کردم که در این موقعیت ، تلخیص به‌شماره آمدواز تسیرم خوشش آمد و گفت : می‌دانم که آن قبر نذر ها است ، منظورم تفصیل بیشتر بوده است ، گفتم : می‌گویند که آن قبر عبیدالله بن محمد بن عمر بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب است و بعضی دیگر می‌گویند که : آن قبر عبیدالله بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب است ، که یکی از حلفاء تصمیم گرفت او را مخفیانه بکشد ، از این رو چاهی سردهاش کنده او را در حالیکه نمی‌دانست از روی آن عبور داد و در داخل آن سقوط کرد ، و زنده رویش خاک ریخته شد و اکنون مشهور به قبر نذر ها است ، بر ا هیچ نذری برای آن سورت نمی‌گیرد ، مگر آنکه بر آورده می‌شود . و من یکی از آنها هستم که بارها درباره امور بسیار مهم ، برایش نذر کردم و به مقصد رسیده آنگاه وفا به نذر نمودم .

او حرفم را قبول نکرد و گفت : گاهی روی اتفاق نذری بر آورده می‌شود ، آنگاه مردم عوام يك كلاع چهل كلاع می‌کنند و در آن باره ، سخن‌ها

می سازند .

و من سکوت کردم و پس از چندی که در لشکر گاهمان بودیم، صبح روزی عبدالدوله مرا احضار کرد و گفت : ما من سوار شو به زیارت مشهد نذرها برویم، من و او و جمعی از اطرافیاتش، سوار شده به آن جا رفتیم او وارد حرم شد و زیارت کرد و دو رکعت نماز خواند و بعد از آن، سر به سجده گذاشت و مباحات طولانی که کسی از مضمون آن آگاه نمی شد نمود، سپس به حیچه اش آمدیم و مدتی در آن جا ماندیم آن گاه به سوی همدان حرکت نموده و ماه ها در آن جا ماندیم.

بعد از آن روزی مرا فراخواند و به من گفت : آیا بادت می آید آنچه که درباره مشهد نذرها در بغداد برایم گفته بودی؟ گفتم : آری، گفت : آن روز « شما درباره آن طوری صحبت کردم که اعتماد به گفته ات نداشته فکر می کردم » آنچه که درباره اش می گویند، دروغ است.

اما پس از آن جریان برایم پیش آمد نرسیدم که تحقق پیدا کند و با تمام مقدوراتم می کوشیدم که آن را از بین سرم و راهی برای دفع آن نمی یافتم، یکمرتبه آنچه که درباره نذر مشهد نذرها به من گفته بودی یادم آمد، با خود گفتم : چرا این مطلب را نبرمه نکنم ؟ پس چنین نذر کردم اگر خدا به احترام این فقر مشکلم را حل کند، دهمزار درهم صحیح به صندوق آن هدیه نمایم، در همان روز سه من خمر رسید که مشکلم حل شده است، به ابی القاسم عبدالعزیز ابن یوسف گفتم : به ابی الریان جانشینم در بغداد نویس آن مبلغ را به صندوق مشهد نذرها تحویل دهد .

آن گاه به عبدالعزیز کاتب که در مجلس حاضر بوده توجه کرد، او گفت نامه را نوشته و فرمات اطاعت گردیده است .

۱۹ - ابو عبدالله محمد بن ادریس شافعی امام شافعی ها . در سال ۲۰۴ هجری وفات یافت و در قراة کوچک دفن گردید و قرش که نزدك «المقطم» است مورد زیارت مردم است .

جزری در «طبقات القراء» جلد ۲ صفحه ۹۷ گفته است: دعاء کناد قبرش مستجاب است و هنگامی که زیارتش کردم، چنین گفتم: «امام شافعی را زیارت کردم، زیرا که آن به من منفعت می‌رساند، و از او شفاعت می‌طلبم که شافع خوبی است»

و ذهبی در «دول الاسلام» جلد ۲ صفحه ۱۰۵ گفته است «سلطان کامل قبه‌ای که روی ضریح شافعی قرار داده تعمیر کرد»

۲۰ - ابوسلیمان دارانی، متوفی در سال ۲۰۵ (که یکی از پیشوایان است) در قریه و داربا، ناحیه قبله آن دفن گردید و قبرش مشهور است، و روی آن ساختمانی است که در زمان ما تجدید بنا شده است

۲۱ - سیده نفیسه، دختر ابی محمد حسن بن زید بن علی بن ابی طالب در سال ۲۰۸ هـ فوت کرد و در کوچه صباغ دفن گردید و قبرش معروف است که دعاها کناد قبرش مستجاب می‌شود و این حقیقت به تجربه ثابت شده است

۲۲ - احمد بن حنبل، امام حنبلی‌ها، متوفی در سال ۲۴۱ هـ قبرش آشکار و مشهور است، مردم آن را زیارت می‌کنند و به آن تبرک می‌جویند. این مطلب در مختصر طبقات الصنابله صفحه ۱۱ آمده است.

و ذهبی در «دول الاسلام» جلد ۱ صفحه ۱۱۴ گفته است: ضریحش در بغداد مورد زیارت مردم است.

و ابن جوزی در «مناقب احمد» صفحه ۲۹۷ از عبدالله بن موسی آورده که گفته است: من و پدرم در شب تاریکی به خاطر زیارت احمد از خانه خارج شدیم، اما شدت تاریکی به قدری بود که پیش پایشان راهی دیدیم پدرم گفت: بیا به احترام این بنده صالح از خدا بخواهیم که راه را برایمان روشن فرماید که من در طول سی سال هیچ گاه به او متوسل نشدم، مگر آنکه حاجتم برآورده شد، آنگاه پدرم دعا کرد و من آمین گفتم. آسمان چنان روشن شد، گویا که شبی

است مامدر آسمان می درخشند تا آنکه توانستیم به مقصد برسیم .

و در صفحه ۴۱۸ از ای الحسین تمیمی ، از پدرش از جدش نقل کرده که او به جنازه احمد بن حنبل حاضر شد و گفت : مدت يك هفته توقف کردم به امید اینکه بتوانم در آن انصه جمعیت به آن برسم ، پس از يك هفته خود را به قبرش رساندم .

در « المنتظم » جلد ۱۰ صفحه ۲۸۳ گفته است : در اوائل جمادی الاخر سال ۵۷۴ هـ حلیفه اقدام کرد ، لوحی برای نصب روی قبر امام احمد بن حنبل تهیه نماید ، لوح آماده شد روی قبر را خراب کرد ، و با آجر بنای تازه ای بوجود آورد و برای آن دو طرف قرار داد و لوح جدید را نصب کرد و بالای آن چنین نوشته شده بود : « این چیزی است که به دستور سید مولا یمان المستنصر بالله امیر المؤمنین ساخته شده است » و در وسط آن چنین نوشته شده بود : « این قبر ناجسنت ، وجدامت ، دارای همت عالی ، عالم عابد فقیه زاهد امام امی عبدالله احمد بن محمد بن حنبل شیبانی رحمه الله است و تاریخ وفاتش چنین نوشته شده بوده و آية الكرسي حول ذالک »

و من دعوت شدم که در مسجد منصور جلوس کرده سخنرانی نمایم ، روز دوشنبه ۱۶ جمادی الاخر سخنرانی کردم شب راجع زیادی در مسجد بیتوته کردند و قرآن ها خواندند و صبح همان شب در حدود صد هزار نفر ، برای شرکت در آن مجلس جمع شدند و مردم زیادی توبه کردند و از حال رفتند ، پس از منبر یائین آمدم و به زیارت قبر احمد رفتم در حالی که حدود پنجاه هزار نفر با من بودند .

ابن بطوطه در « الرحلة » جلد ۱ صفحه ۱۴۲ می نویسد : قبرش قبه ای ندارد و گفته شده که روی قبرش بارها قبه ساخته شده ، ولی ، با قدرت خدا خراب گردیده است و قبرش پیش مردم مقداد محترم است .

و در مختصر طقات الحنبلة صفحه ۳۷ آمده است که : در سال ۵۲۷ هـ
امیر المؤمنین اقدام به تهیه لوحی برای نصب روی قبر امام احمد نمود و از این
کار برای شیخ ابی الفرج بن جوزی و حنبلیان تعظیم زیادی حاصل شد و مردم به
شیخ می گفتند : همه اینها به خاطر شما است .
خدا هر سال احمد بن حنبل را زیارت می کند !

ابن جوزی در مناقب احمد صفحه ۴۵۴ گفته است : ابوبکر بن مکالم بن
ابی یعلی حرمی که مردی صالح بود مرا بم نقل کرده است که : در یکی از سالها
چند روز به ماه رمضان مانده ماران سختی آمد و در شبی از رمضان خواب دیدم که
بر طبق عادتم به زیارت قبر احمد بن حنبل رفته مشغول زیارت دیدم که قبرش به
مقدار بیست آجر با دو آجر به زمین چسبیده است ، با خود گفتم : لابد این حالت
به خاطر زیادی باران است تا گمان از قبر صدائی شنیدم که می گفت : خیر ،
ملکه به خاطر هیبت خدای عزوجل است که به زیارت آمده و از او راز زیارتش
را از من در هر سال پرسیدم فرمود : ای احمد تو کلام را یاری کردی در نتیجه
انتشار یافت و در محرابها خوانده شد ! آنگاه به سوی قبرش رفته آنرا بوسیدم ،
سپس گفتم ، ای آقایم مرا اینکه هیچ قبری جز قبرت بوسیده نمی شود چیست ؟
در جواب گفت : پسرم این کرامت مربوط به من نیست ، بلکه مربوط به رسول
خدا است زیرا ما من چند نفع از موهای رسول خدا است آنگاه باش هر کس مرا
دوست داشته باشد ، در ماه رمضان زیارت می کند ، و این را دوبار تکرار کرد .
هر کس احمد را زیارت کند خدا او را خواهد آموخت :

حافظ بن عساکر در تاریخش جلد ۲ صفحه ۴۶ از ابی بکر بن الزویه
آورد که گفته است : رسول خدا را در خواب دیدم در حالی که احمد بن حنبل
با او بود ، گفتم ای رسول خدا این کیست ؟ فرمود : احمد ولی راستین خدا و
رسول خدا است و برای ترویج حدیث هزار دینار داده است ، سپس فرمود :

۱ - پس تاریخ ، خطاست ، زیرا در این وقت هنوز المستفیء با مرافقه مشغول شده بود و
از بن بلوع بن جوری بود ، صحیح هاراب که در گفتار این جوری گفته آمد .

هر کس او را زیارت کند خدا او را خواهد آمرزید و هر کس احمد را دشمن داشته باشد مرا دشمن دارد و هر کس مرا دشمن داشته باشد خدا را دشمن دارد.
 خطیب بغدادی از عبدالعزیز آورده که گفته است: از ابی الفرج هندبائی شنیدم که می گفت: من قبر احمد بن حنبل را زیارت می کردم، مدتی آن را ترك کردم در خوابش دیدم که به من می گفت:
 زیارت قبر امام سنت را ترك کردی؟

ابن جوزی گفته است: و در صفر سال ۵۴۶ هـ. مردی در خواب دید که گوینده‌ای به او می گفت: هر کس احمد بن حنبل را زیارت کند گناهش آمرزیده خواهد شد. پس از آن هیچ عام و خاصی نیابد مگر آنکه زیارتش نمود و من در آن روز آنجا مجلسی برپا کردم و هزاران نفر در آن شرکت کرده بود.

فضیلت زوار احمد:

ابن جوزی در مناقب احمد صفحه ۴۸۱ از احمد بن حنبل از پدرش آورده که شیخ ابوطاهر میمون گفته است: پرسم، مردی را در مسجد «الرصافة» در ماه ربیع الاول سال ۴۶۰ هـ دیدم از او پرسیدم که از کجا آمده‌ای؟ در جواب گفت: از ششصد فرسخ راه آمده‌ام، گفتم: برای چه؟ گفت: در شب جمعه‌ای که در محکم بودم دیدم گویا که در صحرا و یا در فضای بزرگی قرار دارم و مردم سرپا ایستاده و درهای آسمان گشوده و فرشتگان از آسمان به زیر می آیند و مردمی لباس سبز پوشیده با آنها به آسمان پرواز می کنند، گفتم: ایشان کیانند که چنین مقامی پیدا کرده‌اند؟ به من گفتند: اینان زوار احمد بن حنبل هستند. از خواب بیدار شدم و توفقی نکردم مگر آنکه کلام را رو به راه نموده و به اینجا آمده به طور مکرر آن را زیارت نمودم «اینک بخواست خدا به وطنم برمی گردم».

۱- تاریخ بغداد ج ۴ ص ۴۲۳ - مناقب احمد تألیف ابن جوزی ص ۴۸۱.

۲- البدایة ح ۱۲ ص ۳۲۳.

برکت قبر احمد و جوار آن

این جوزی در مناقب احمد صفحه ۴۸۲ از ابی یوسف ابن بختان که از مسلمان‌های خوب بوده نقل کرده که گفته است: هنگامی که احمد بن حنبل مرد، مردی در خواب دید: گویا که روی هر قبری قندیلی قرار دارد، پرسید: این چیست؟ به او گفته شد: آیا نمی‌دانی آن نوری است که از ناحیه این مرد که در کنار شما است رسیده و قبور را نورانی کرده است و در میان آنان، افراد معذبی بودند که مورد مرحمت قرار گرفتند.

و با اسنادش از عید بن شریک آورده که گفته است: مرد مخشی مرد و در خواب دیده شد که می‌گفت: آمرزیده شدم زیرا احمد بن حنبل پیش ما مدفون گردید و همه اهل قبور بخشیده شدند.

و در صفحه ۴۸۳ نیز با اسنادش از ابی علی حسن بن احمد فقیه آورده که گفته است: هنگامی که امام الفطیفی مرد و او را کنار احمد بن حنبل دفن کردند، پس از چند شب پسرش او را در خواب دید که می‌گفت: پسرم خدا از تو راضی باشد، زیرا مرا در کنار مردی دفن کردی که در هر شب (یا هر شب جمعه) بر قبرش رحمتی نازل می‌شود که شامل حال جمیع مردگان از جمله من می‌شود.

ابوعلی گفته که ابوطاهر هر جمال (مردی صالح بوده) حکایت کرده که شبی در مقبره احمد بن حنبل این آیه مبارکه «فمنهم شقی وسعید» را قرائت کردم، سپس خواب بر چشم‌هایم مستولی شد و شنیدم گوینده‌ای می‌گفت: بحمد الله به برکت احمد در میان عاشقی و بدبختی وجود ندارد.

و گفته است: از بعضی از گذشتگان به من رسیده که: پیش ما پیر زن مؤمنه‌ای که در حدود پنجاه سال عبادت کرده بوده زندگی می‌کرد، روزی در کمال تفریح گفت: یکی از جنیان بخواب آمده گفته است من قرین توام و جنیان استراق‌سمع کرده‌اند که فرشتگان یکدیگر را به خاطر مرگ مرد صالحی

که نامش احمد بن حنبل است تسلیم و معزیت می گفتند و قبرش در فلان موضع است و خداوند کسی را که در حوازش باشد می آمرزد و اگر می توانی هنگام مرگ کنارش باشی ، ائمه که من حیر حواء نوه ششم و تو یکشب دیگر می میری ، اتفاقاً چنین شد و او مرد و دانستیم که آن خواب از رؤیاهای صادقانه بوده است .
امیسی می گویند :

این بود نمونه هایی از گفتار حبیان درباره زیارت قبر امامشان احمد و برکت حوازان و سیره منسیره آنها درباره زیارت قبر احمد و قور دیگر مشایخ آنان چنانکه می آید .

پس چقدر فرق است میان آن و چیزی که ائمه نیمیه و پیروانش می پندارند بدیهی است که ایشان بکلی از فاصله عفت ماندند و مطالب نازده نادرستی را که بسا روح اسلام مخالف است ، به آن نسبت دادند .

۲۳- ذوالنون مصری ، متوفی در سال ۴۴۶ هـ ، در قراة کوچک دفن گردید و روی قبرش بنائی ساخته شد و در کنار قبرش قور جماعتی از شایستگان است و من مارها آن را زیارت کرده ام^۱

۲۴- بکار ابن قتیبه بن اسد ثقفی مکرادی بصری حنفی فقیه ، که در مصر سال ۲۷۰ هـ فوت کرد و در قراة دفن شد و قبرش مشهور و مورد زیارت و برك حستن مردم است و گفته شده که : دعا کنار آن مستجاب می شود^۲

۲۵- ابراهیم حربی ، متوفی در سال ۲۸۵ هـ در خانه اش دفن گردید و قبرش ظاهر و مورد برك حستن مردم است^۳ .

۲۶- اسماعیل بن یوسف ابو علی دیلمی معافی گفته است : مردم قبرش را بعد از قبر معروف کرخی زیارت می کنند و میان آنها قمرهای مختصری است که

۱- ابن حلیکان در تاریخش جلد ۱ صفحه ۱۰۹ آن را نقل کرده است .

۲- الحواهر المصیه جلد ۱ صفحه ۱۷۰ .

۳- ابن حوری در معاب احمد ، صفحه ۵۰۹ و در صفحہ الصفوة جلد ۲ صفحه ۲۳۲ آن را نقل کرده است .

ادها آن را زیارت کردند^۱.

۲۷- علی بن محمد مشار ابوالحسن، متوفی در سال ۳۱۳ هـ قبرش هم اکنون در بغداد آشکار است و مردم به آن تبرک می جویند^۲.

۲۸- یعقوب بن اسحاق ابو عوانة نیشابوری اسفراینی حافظ شهر، متوفی در سال ۳۱۶ هـ.

دهبی در تذکره اش جلد ۳ صفحه ۳ گفته است: روی قبر ابی عوانة واقع در اسفراین ساختمانی است که مردم آن را زیارت می کنند و بقعه او در وسط شهر قرار دارد.

حافظ ابن عساکر گفته است: قبر ابی عوانه در اسفراین مورد زیارت مردم است و به آن تبرک می جویند و کنار قبرش قبر زیاد روایت کنند از او «ابی نعیم» است و نزدیک مشهدش مشهد اسماء ابی اسحاق اسفراینی است و مردم عوام به قبر ابی اسحاق بیشتر به قبر ابی عوانه تقرب می جویند در صورتی که مردم قدر این امام و محدث بزرگوار به خاطر بعید العهد بودن وفاتش و نزدیک بودن وفات ابی اسحاق نمی دانند و جدم هر گاه که به مشهد استاد ابی اسحاق می رسیده از روی احترام داخل آن نمی شده، بلکه آستانه مشهد را می نویسنده در صورتی که بسیار بلند بوده و ساعتی با حال تعظیم و احترام می ایستاده، آنگاه با حال وداع از کنارش می گذشته است، ولی وقتی که به مشهد ابی عوانه می رسید احترام و تعظیم بیشتری می کرده و توقفش در اینجا از قبر ابی اسحاق بیشتر سوده است خدا همه آنها را رحمت کند^۳.

۲۹- ابو محمد عبدالقادر بن احمد بن طباطبای مصری که در سال ۳۲۸ هـ وفات یافت و در مصر دفن شد و قبرش معروف به این است که دعاء کنار قبرش مستجاب

۱- صفة الصفوة جلد ۲ صفحه ۲۳۲.

۲- المتظم جلد ۶ صفحه ۱۹۹.

۳- وفيات الاعیان جلد ۲ صفحه ۳۶۹.

می شود .

روایت شده که مردی حج کرد ، ولی موفق به زیارت قبر رسول خدا نشد و از این جریان بسیار دلتنگ گردید رسول خدا را در خواب دید به او فرمود : حال که از زیارت قبرم معروم ماندی قبر عبدالله بن احمد بن طباطبا را زیارت کن و مردی که این خواب را دیده بوده از اهل مصر بوده است ^۱ .

۳۰ - حافظ ابوالفضل صبح بن احمد تمیمی سمسار ، که در سال ۳۸۴ ه قوت کرده دعاء کنار قبرش مستجاب است ^۲ .

۳۱ - حافظ ابوالحسن علی بن محمد عامری که در سال ۴۰۳ ه قوت کرده مردم شبها دور قبرش جمع می شوند و قرآن می خوانند و برایش دعا می کنند و شعراء از هر طرف می آیند و مرثیه می خوانند و طلب رحمت می کنند ^۳ .

۳۲ - ابوسعید عبدالملك بن محمد خرگوشی ، متوفی در سال ۴۰۶ ه قبرش در یشابور مشهور است مردم آن را زیارت می کنند و به آن ترك می جویند ^۴ .

۳۳ - محمد بن حسن ابوبکر بن فورك اصفهانی ، متوفی در سال ۴۰۶ ه در حیره یشابور دفن گردید و مقبره اش در آنجا آشکار و مورد زیارت است و بوسیله آن طلب باران می شود و دعاء کنار آن مستجاب است ^۵ .

۳۴ - ابو جعفر بن موسی ، متوفی در سال ۴۷۰ ه که در زمانش پیشوای بلارقیب حنبلی ها بوده است .

قبر احمد بن حنبل بيش گريد و جنازه او در آن نهاده شد و مردم کنار آن جمع می شوند و شبهای چهارشنبه کنارش بیتوته می کنند و ختمها می گیرند

۱ - وفیات الامیاء جلد ۱ صفحه ۲۸۲ -

۲ - تذرات الذهب جلد ۳ صفحه ۱۰۹ -

۳ - البداية جلد ۱۱ صفحه ۳۵۱ -

۴ - شفاءالقام سبکی صفحه ۲۹ -

۵ - وفیات الامیاء جلد ۲ صفحه ۵۷ -

و نا جایی که گفته شده در این ایام کنار آن ده هزار حتم قرآن شده است و ابن جوزی در المنتظم جلد ۸ صفحه ۳۶۷ گفته است: مردم هر شب چهارشنبه در آنجا بیتوته می کنند و ختم ها می گیرند فروشندگان احساس حوربه نمی راعرصه داشته که گشایش برای مردم است و همواره چنین بوده تا فصل زمستان فرارسید، پس از آن امتناع کردند و روی قبرش در این مدت بیش از هزار ختم قرآن کردند.

و ابن کثیر گفته است او کنار امام احمد دفن گردید و مردم قبرش را هر شب چهارشنبه بازاری قرار داده به آنجا رفت و آمد می کنند^۱

۳۵- ابوعلی حسن بن ابی الهیثم، متوفی در سال ۴۲۰ هـ که ابن جوزی در المنتظم جلد ۸ صفحه ۴۶ در باره اش گفته است: قبرش در کوفه آشکار و روی آن مشهودی است که من در طریق مکه آن را زیارت نمودم.

۳۶- المعتمد علی الله ابوالقاسم محمد بن المعتمد النخعی اندلسی که در سال ۴۸۸ هـ وفات یافت، جماعتی از شعرا که می خواستند در باره اش مرثیه بگویند کرد قبرش جمع می شدند و در قصیده های طولانی او را ستوده و کنار قبرش قرائت می کردند و برایش گریه می نمودند از جمله آنها «ابو بحر» است که در قصیده ای مرثیه اش گفته و از آیات آن است: «این خاک را به احترام می بوسم، وفرت را موضع خواندن شمرم قرار دادم».

و هنگامی که از قرائت آن فارغ شد خاک را بوسید و خود را به خاک افکند و سورتش را به آن مالید تا آنکه همه حاضران گریستند^۲.

۳۷- نصر بن ابراهیم مقدسی شیخ شافعی ها که در سال ۴۹۰ هـ در دمشق فوت کرد و در باب الصغير دفن گردید و قبرش آشکار و مورد زیارت است.

۱- فندقات الذهب جلد ۳ صفحه ۳۳۷.

۲- ابدایة جلد ۱۲ صفحه ۱۱۹

۳- فندقات الذهب جلد ۳ صفحه ۳۹.

بودی گفته است. از بزرگان شنیدیم که می گفتند: دعاء کنار قبرش روز شنبه مستجاب است^۱

۳۸- ابوالحسن علی بن الحسن المصری فقیه شافعی ها، متوفی در سال ۳۹۲ هـ. این الامالی گفته است: قبرش در قراغه معروف است که دعاء کنارش مستجاب است^۲.

۳۹- علی بن اسماعیل بن محمد که در سال ۵۵۹ هـ فوت کرد و قبرش در فاس، از مزارهای متبرک است که دعاء کنارش مستجاب است، «ساحلی» چنین گفته است و در «ذیل الانهاج» صفحه ۱۹۸ گفته است که: من بارها آن را در فاس زیارت کرده ام.

۴۰- خضر بن نصر اربلی فقیه شافعی ها، متوفی در سال ۵۶۷ یا ۵۶۹ هـ. ابن کثیر در تاریخش جلد ۱۴ صفحه ۲۸۷ به نقل از تاریخ ابن خلکان گفته است: قبرش مورد زیارت است و من بارها آن را زیارت کردم و مردم بسوی آن می شانند و بدان تبرک می جویند^۳.

۴۱- نورالدین محمود بن زنگی، متوفی در سال ۵۶۹ هـ.

ابن کثیر گفته است: قبرش در دمشق مورد زیارت است و مردم خود را به صریح او می چسانند و هر کسی که از آنجا می گذرد بدان تبرک می جوید و می گویند: فر نورالدین شهید^۴.

و در شذرات الذهب جلد ۴ صفحه ۲۳۱ گفته است: روایت شده که دعاء کنار قبرش مستجاب است و گفته می شود که: سه بار موی رسول خدا را او دوس شده است، پس سزاوار است برای کسی که زیارتش می کند قصد زیارت چیزی از رسول خدا را نیز داشته باشد.

۱- شذرات الذهب جلد ۳ صفحه ۳۹۶

۲- شذرات الذهب جلد ۳ صفحه ۳۹۹.

۳- آنچه که در بالا آمده با عبارات تاریخ ابن خلکان جلد ۱ صفحه ۱۸۹ فرق زیادی دارد.

۴- النهاية جلد ۱۲ صفحه ۲۸۴.

۴۲- قاسم بن فیره شاطبی، متوفی در سال ۵۹۰ هـ که در قرافه دفن گردید و قبرش مشهور و معروف است و مردم به زیارتش می‌روند و من بارها آن را زیارت کرده‌ام. بعضی از یاران شاطبیم کنار قبرش به من گفتند که: برکت استعجاب دعا را کنار قبرش دیده‌اند خدا رحمتش کند و از او خوشنود گردد^۱

۴۳- احمد بن جعفر خزرجی ابوالعاس سبئی، ساکن مراکش که در سال ۶۰۱ هـ در آنجا وفات یافته است.

قبرش مزار معروفی است که جمعیت زیادی به زیارتش می‌روند و به نفع به ناسبت شده که دعا کنارش مستجاب است و من بارها آن را زیارت کرده‌ام و برکتش را مکرر آزمودم.

ابن الخطیب سلمانی، در ضمن گفتارش در این باره چنین می‌گوید: و در آمد این مزار روزهای یکشنبه هشتصد متقال طلا است و گاهی به هزار دینار می‌رسد و همه آنها صرف مخارج بی‌نویایی که در قرب وجوارش زندگی می‌کنند می‌شود. صاحب «بیل‌الابتهاج» بعد از مطالب مفصلی که در باره این مزار می‌گوید می‌افزاید: و تاکنون همواره مردم در آنجا ازدحام می‌کنند و حوائجشان را از خدا می‌گیرند و در حدود پانصد بار من آن را زیارت کرده‌ام و بیش از سی شب در آنجا بیتوته نمودم و برکتش را در امور مشاهده کردم، آنگاه داستان یهودی‌ای که به آن متوسل گردید و حاجتش برآورده شد نقل می‌کند^۲.

۴۴- محمد بن احمد خبلی ابو عمرو مقدسی، متوفی در سال ۶۰۷ هـ، قبرش مورد زیارت است و هنگامی که او را دفن کردند بعضی از صالحان در همان شب در خواب دیدند که پیامبر اکرم می‌فرمود: هر کس ابو عمرو را در شب جمعه زیارت کند گویا که کعبه را زیارت کرده است، پیش از آنکه به آنجا برسد کفش هایشان را در آورید^۳.

۱- طبقات الفقهاء جلد ۲ صفحه ۲۳.

۲- بیل‌الابتهاج ص ۶۲.

۳- شذرات الذهب ج ۵ ص ۳۰.

۴۵- سیف الدین ابو حسن قمیری در سال ۶۵۳ هـ در ناپلس وفات کرد و دعاء پیش قبرش مستجاب است .

۴۶- الحاق بن یحیی ابوابر اهیما عرج، در سال ۶۸۳ هـ در قاس وفات یافت و دعاء کنار قبرش مستجاب است ^۱ .

۴۷- شیخ احمد بن علی بدوی ، که در سال ۶۷۵ هـ . وفات یافت و در «طندنة» دفن گردید و روی قبرش مقامی برایش قرار دادند و کراماتش مشهور گردید، و نذرهای زیادی برایش نمودند ^۲

۴۸- شیخ حسین جاکي، که در سال ۷۳۰ هـ . وفات کرد و قبرش آشکار است و در هر شب و صبح چهارشنبه مورد زیارت مردم است ^۳ .

۴۹- شیخ محمد بن علوان یافعی ، در «مرآت» جلد ۴ صفحه ۳۵۷ گفته است: از کراماتش این است که: فرزندان قفقازی که علیه او به مخالفت برخاسته بودند ، در گرفتاری هایشان به او پناه می بردند . و به همین مطلب و دیگر مناقب نیکویش در اشعارم اشاره نمودم. آنگاه پنج بیت از اشعارش را نقل کرده است.

۵۰- ابوعلی ابن بنان، که مردم منطقه «دبر عاقول» به آن تبرک می جویند ^۴ .

۵۱- ابو عبدالله قرشی اندلسی ، که در بیت المقدس وفات یافت و قبرش مورد زیارت است ^۵ .

۵۲- شیخ ابوبکر بن عبدالله عیدروس باعلوی، که در سال ۹۱۲ هـ . در عدن

وفات یافت و قبرش در آنجا مشهورتر از خورشید فروزان است که مردم آن را زیارت می کنند و از اماکن دور برای تبرک جستن به آن به آنجا می آیند .

۱- شذرات الذهب ج ۵ ص ۱۶۱ .

۲- نيل الابتهاج ص ۱۰۰ .

۳- شذرات الذهب ج ۵ ص ۲۳۶ .

۴- طبقات الاخیار ج ۲ ص ۲ .

۵- تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۴۲۷ .

۶- شذرات الذهب ج ۴ ص ۳۴۲ .

هفت نفر در «تریم» مدفونند که مردم «زبیده» معتقدند که هر کس آنها را هفت روز متوالی زیارت کند، حاجتی برآورده خواهد شد.

شیخ علی بن ابی بکر درستی آنان چنین گفته است: «در باب سهام هفت نفر از مشایخ هستند برای کسی که بسویشان بشتابد و زیارتشان کند اندوخته و گنج است، آنان عبارتند از: یونس، ابراهیم، مرزوق، جبرئیل، افلیح، میاد، و ابن الرضای ولی.

زیارتشان وسیله رسیدن به حاجت‌ها است و سکنی گزیدن در بهشت است. «در میدان بشار تریم» هزاران نفر از ابن مردان که هر کدام شمس‌های هدایتند مدفونند. زیارت هر کدامشان در صورتی که خواستی حاجتی برآورده شود و گرفتاری‌ای برطرف گردد درست است و اگر گفته شده که تریاق مجرب در بغداد است، در محله «بشار» شفاء هر مشکلی است.

در کتب نواریخ و رجال و قاموس‌ها، چند برابر آنچه که از قبور مورد زیارت گفته شده وجود دارد که ما به خاطر رعایت اختصار، از آنها صرف نظر نموده به یاد شده‌ها اکتفا می‌نمائیم.

آخرین گفتار در باره زیارت قبور

اینها که گفته شد کمی از بسیاری از چیزهایی است که در طول تاریخ اسلامی میان طوائف مختلف مسلمین درباره زیارت قبر پیامبر اکرم و مرقد های امامان و اولیاء و صالحان و علماء و نوسل و استشفاء به قبور آنان و مسافرت به بقاع متبرکه آنان و ... رواج داشته است در صورتی که میان زائران ، علماء بزرگ و پیشوایان عظیم مذهبی که مقتدای پیروان مذاهب چهارگانه بوده اند وجود داشته اند. و از سوی دیگر ناقلان این مطالب و اقوال خود دانشمندان و پیشوایانی بودند که با نقل آنها به عنوان فضیلت برای صاحبان قبور و ارباب مشاهد، آن حقائق را پذیرفته و پسندیده اند.

بنابر این میان تمام فرق اسلامی در طول اعصار و قرون این مسأله به طور اجماع به عنوان يك روش پسندیده شناخته شده است .

روی این حساب، تو ای خواننده محترم هرگاه برای مطالبی که برایت نقل کردیم گوش شنوائی عاریه گرفته باشی آیا برای مطالبی که ابن تیمیه و کسانی که به سازش می رقصدند (مانند قسیمی) بافته اند محمل درستی خواهی یافت؟ آیا مسلمان های صدر اسلام، اعمالی را که درباره مشاهد و قبور مردگان انجام می دادند کفر می دانستند، آن گاه همان را وسیله تقرب به خدا قرار می دادند؟

هرگز ، ماهیچ گاه تمام فرق های مسلمین را به چنین تهمت های ناروا، متهم ننواهییم کرد.

و آیا اینها که گفته شد اختصاص به شیعه دارد؟ خیر.

و آیا اعمالی که شیعه در کنار قبور انجام می‌دهد (که آن مرد پنداشته که آن اعمال ناشی از غلو و خدا دانستن علی و فرزندان او می‌باشد) غیر از آن کارهایی است که اهل سنت و در پیشانی آنها، پیشوایان آنها، در برابر آن قبور انجام می‌دادند؟

بطوری که در سابق دیدیم همه اهل سنت از زمان صحابه تا کنون، نسبت به قبور، به احواء مختلف از قبیل: ردیف کردن الفاطی به عنوان زیارت که جامع همه فضائل فرد مورد زیارت است، و نماز و دعاء کنار قبرش، و ختم قرآن و اهداء آن به سویش، و توسل و طلب شفاعت از او، و درخواست قضاء حوائج از ناحیه خدا وسیله او، و تبرک جستن و در پر گرفتن و به خاک افتادن و بوسیدنش و به طور کلی به هر نحوه‌ای که می‌شده احترام و تعظیم می‌نموده‌اند.

پس اگر پندارهای ابن تیمیه و پیروانش درست باشد این گونه اعمال بدعت و گمراهی و غلو و یا شرک بوده فاعل آن کارها از محدوده اسلام بیرون باشد، پس در این صورت مسلمانی از زمان صدر اسلام تا کنون جز جناب آقای ابن تیمیه و پیروانش وجود نخواهد داشت!

بنابراین سزاوار است که خواننده محترم اکنون از گفتار دیگر «تقسیمی» آگاهی حاصل نماید تا بداند که میان شیعه و دیگر مذاهب چهار گانه، هیچ گونه اختلافی در باره این گونه مسائل مهم اسلامی، وجود ندارد و اینها جزء مسائل مورد اتفاق میان امت اسلامی است نهایت آنکه نویسندگان مغرض، آنان را علیه شیعه تحریک نموده آتش کینه و دشمنی را علیه آنان روشن کردند و از این رهگذر وحدت کلمه و اتحاد مسلمین را گسستند و با قلم‌های مسمومشان شق عصای مسلمین کرده، میان آنان ایجاد اختلاف نمودند و آنان کسانی هستند که خداوند بر دل‌هایشان مهر زده و از هوس‌هایشان پیروی کرده.

او در «المصراع» جلد ۲ صفحه ۶۴۸ گفته علامه امین را که در قصیده‌ای

خاندان نبوت را ستوده آورده است:

فیها ساعداً وبیرها لم یصدق

لابیع انکان الدعاء الیه

و اگر دعاء کنار آن قبور به سوی خدا بالا می رود نه در موارد دیگر چیزی

تازه و بدعتی نیست

آنگاه اضافه کرده است که : این گفته ، پیش همه مسلمانان با اختلاف مذهبی که دارند ، از حرف های ارتداد آور و کفر آشکار است و به خدا از خواری پناه می بریم و ترجمه اشعار قبل از آن چنین است :

و همچنین نماز پیش قبور به عنوان تبرک به صاحبان قبور عمل ناپسندی

نیست.

امامان از نسل هاشم ، ثقل پیغمبر و رهبران برای پیروانند.

گفتند : نماز کنار قبور ما در فضیلت همانند نماز در مسجد است.

و این مطلب را افراد مورد اطمینان برای ما روایت کرده اند ، پس اگر خواستار هدایت از آنانی ، پیروی از آن کن . شرف مکان با صاحب مکان محقق است و کسی که دارای عقل است در این باره تردید روا نمی دارد .

بهترین عبادت پروردگار ما در این گونه اماکن است ، پس به سوی آنها رو کن .

و همچنین طلب حوائج از خدای ما پیش آنها امیدوارکننده تر برای نیل به مقاصد است .

از برکات آن قبور باید امیدوار بود ، چون در آنها افراد بزرگوار آرمیده اند .

اگر دعای پیش آن قبور به سوی خدا بالا می رود نه در موارد دیگر چیزی تازه و بدعتی نیست .

بعد از نقل این اشعار می گویند : بیشتر این قصیده از این نوع مطالب زشت مخالف با اسلام و دیگر از ادیان آسمانی و الهی است .

او در جلد ۲ صفحه ۲۶ شفا خواستن از قبر حسین علیه السلام و اجابت دعا

کنار قبرش را از آفات شیعه به شمار آورده است! کبریت کلمه تفریح من المواجههم ان یقولون الا کذباً . سورة کهف آیه ۵ .
 « این کلمه کذب و اقراء بزرگ که از دهانشان خارج می شود جز دروغ چیزی نیست. »

زین العابدین قربانی

این ترجمه در تاریخ ۵۲۱۲۱۷ به پایان رسید.

فهرست مندرجات

موضوع	صفحه
پیشگفتار	۵
آزادی عقیده با حفظ وحدت اسلامی	۱۱
نامه دفتر مخصوص سلطنتی	۱۲
تقریظ آیه الله حاج میرزا عبدالهادی شیرازی	۱۵
نامه هائی از لندن	۱۷
نامه ای از بغداد	۱۹
مقدمه مؤلف	۲۲

بقیه غدیریّه سرایان در قرن ششم

غدیریّه سید محمد اقباسی	۲۷
شخصیت اقباسی	۲۸
شرح حال خاندان اقباسی	۲۹
شکفت از این منصب می جا	۵۷
حدیث برگرداندن خودشید برای امیر المؤمنین (ع)	۵۸
نماز هزار رکعت	۶۱
مشکل اوراد و ختم ها	۷۲
محدث در اسلام	۸۸

صفحه	موضوع
۹۶	نصوص شیعه دربارهٔ محدث
۱۰۴	علم امامان شیعه به غیب
۱۲۷	نقل جنازه‌ها به مشاهد مشرفه
۱۵۷	زیارت مشاهد مشرفه خاندان پیغمبر (ص)
۱۶۹	ترغیب بزیارت قبر پیامبر اکرم (ص)
۱۹۱	گفتار بزرگان مذاهب چهارگانه پیرامون زیارت قبر پیامبر بزرگوار اسلام
۲۱۸	فروع سه گانه
۲۲۴	آداب زیارت پیامبر اکرم (ص) طبق نظر علماء اهل سنت
۲۲۲	درود بر پیامبر پاک
۲۲۴	توسل واستشفاع به قبر شریف
۲۳۸	تبرک به قبر شریف
۲۶۶	وداع از حرم شریف
۲۶۸	زیارت شهداء احد
۲۷۴	مصادر و منابع بحث گذشته
۲۷۶	ترغیب به زیارت قبور
۲۸۳	آداب زیارت قبور
۳۰۰	نذرها برای اهل قبور
۳۰۶	قبوری که زیارت می‌شود
۳۴۰	آخرین گفتار دربارهٔ زیارت قبور